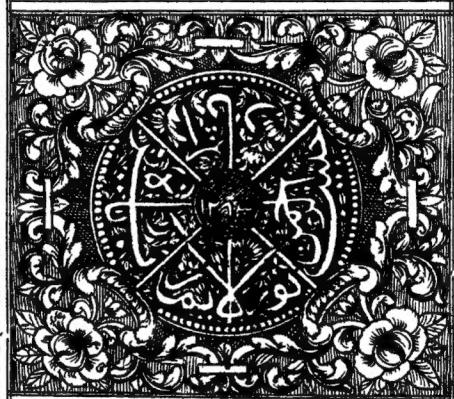


A01313

بسم الله الرحمن الرحيم
 لقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أن من قرأ القرآن في ليلة الجمعة

أو في ليلة السبت أو في ليلة الأحد
 أو في ليلة الاثنين أو في ليلة الثلاثاء
 أو في ليلة الأربعاء أو في ليلة الخميس



من لي بها اجر الله عز وجل
 ما شاء الله وما يشق عليه
 ويوفى العبد ما كان يوعده

في المطبع العلماني
 في المطبع العلماني
 في المطبع العلماني

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

مومنين وانما انشاؤه بكمواحقون واسأل الله لي ولكم العاقبة كذا في شجرة النجاة على القارص
 وورد في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وآله وسلم كان يخرج من حجر الليل الى الطبع فيقول السلام عليكم
 دار قوم مومنين فانا كما ترونه انما هو جوف ولما انشأوا منه بكمواحقون الله فمقرها لا يفتح
 العرق انتهى ولفظ الدار فتح وهو من تكرار اللفظ لانه اذا سلم على الدار والى انساكنها وذكر الشيد
 للبرهان الحق يحقق والمراد الصريح على ان القارات فتفتح المشية وما في بعض الكتب القفحة
 والمسا على الموت عليكم السلام ولا السلام عليكم لان الاولى لا تفتح الجوار الثانية تقضي فلا يجابه قال
 في المختار ومن ادبها ان يسلم بلفظ السلام عليكم على الصحيح لا عليكم السلام فانه رد السلام عليكم وفي
 صحيح البركات نافذ اعر الشاعة ما من عبد من بغير رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه لا مرة ورد
 عليه السلام كذا اخبر ابن عبد البر في الاستدكار وفي الاجابة اذا قرأ بغيره فانه سلم عليه وعليه السلام
 واذا غلط قبول المسلمين للكتاب يقول السلام على من اتبع الهدى كذا في صحيح البركات قال والله باق الزمان
 من قبل رجل المتوفى من قبل اسمه لانه لم يصير ليت بجلا الاول انه يكون قبل بغيره ان يصير
 ناظر الى جهة قديمة اذا كان عليه جنبه لكن هذا اذا امكنه ولا قد ثبت انه عليه الصلوة والسلام يقر
 اول سورة البقرة عند اس مبيت اخرها عند جليلة كذا في المختار ويقر من العقب ويعد مثل ما في الحديث
 الدنيا كذا في جامع الموت وبقوم مستند القبل كذا في مطالب المؤمنين بخلاف وجه البيت كذا قال
 القهستاني وفي المختار ومن الداء عند القبول كما كان يفعل صلى الله عليه وآله وسلم في الخروج الى الطبع
 وان جلس تجلس بعيدا او قريبا بسبب تنفس حال جوفته روى الامام احمد عن المومنين انه روى
 عنها قالت كنت ارجو بيتي الذي فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واقى واضع يدي في اقل اعصا
 هون في والى قفا دون عظمي الله محمد معهما فيه فوالله ما دخلته الا وانا مستندة على ثيابي
 اجاء من عمارتي وفي المراجعة قال الطبري فيها ان اخبر البيت اخرها جيا وتبين ان يعرف ما يتسلسل
 من العاقبة والاول البقرة الى المصحف وآية الكرسي وامن الرسول وصوة يس نبارك الذي وصوة النكاح وصوة
 اخلاص احد عشر مرة واسمعا وثلاثا والمعوتين ثم يقول اللهم صل ثواب ما قرأناه الى فلان او اليهم
 وهذا على ما في الحديث فان تراوة القرآن في المقابر عند القبور مكروهة عند الامام اعظم ثم عند محمد
 لانه بل يستحب له ورواها وقال الصديق الشهيد مشائخنا اخذوا يقول محمد كذا في مطالب المؤمنين وحكي
 عن الشيخ الامام في ذكر محمد الفضل ان الغزاة في المقابر جواريكروا واذا اخطى ولم يجدوا كذا وكذا فجمع البكر
 وعن الشيخ الى بكر محمد بن ابراهيم انه قال يقرأ في المقابر وصوة ذلك اخذوا جواركروا فاما غير ذلك فلا يقرأ الا الاثر
 ودوب كذا في مطالب المؤمنين وقيل ان جلوس القوم في المقابر فانه يقرأ بقرآن مكروه وكل من القادير
 ولتعلق اجلاس القادرين بغيره وعند القبور المختار عند الكراهة وهكذا في ان الضار وفي خزانة الروايات
 ناقلا من معانيها السائل من قبره من قبل الدم في اسنك حتى محمد وآله كذا قد هذا البيت روى الله
 عند العاد الى يوم تخرج في الصلوة في الغراب من قبره عند قبره بوجه فاحه الكائن في كل هذه الجواركروا
 نور الله قوما بسبعين نورا الى يوم القيامة وفي المختار استدل ابن حجر المكي عا لوقر لاهل المقابر الفاتحة
 هل القيم للثواب فيهم او يصل لكل منهم مثل ثوابه كما لا يخفى عليه من جميع الثواب وهو الاثر
 بسبب الفضل انتهى في مطالب المؤمنين في ثواب الورد للروايات على القبول حسنة لانه ما داموا على الصلوة
 ويكون البيت نفس يتسلسل ان تصدق بغيره لوركان اول كذا في صحيح البركات في مطالب المؤمنين

كذا في صحيح مسلم
 كذا في صحيح البخاري
 كذا في صحيح الترمذي
 كذا في صحيح ابن ماجه
 كذا في صحيح ابن خزيمة
 كذا في صحيح ابن حبان
 كذا في صحيح ابن عساکر
 كذا في صحيح ابن يونس
 كذا في صحيح ابن ماجة
 كذا في صحيح ابن خزيمة
 كذا في صحيح ابن حبان
 كذا في صحيح ابن عساکر
 كذا في صحيح ابن يونس
 كذا في صحيح ابن ماجة

كذا في صحيح مسلم
 كذا في صحيح البخاري
 كذا في صحيح الترمذي
 كذا في صحيح ابن ماجه
 كذا في صحيح ابن خزيمة
 كذا في صحيح ابن حبان
 كذا في صحيح ابن عساکر
 كذا في صحيح ابن يونس
 كذا في صحيح ابن ماجة
 كذا في صحيح ابن خزيمة
 كذا في صحيح ابن حبان
 كذا في صحيح ابن عساکر
 كذا في صحيح ابن يونس
 كذا في صحيح ابن ماجة

فانهم متغا وتكون القرب من الله تعالى ونفع الاثر من مجسّد فيهم السهر كذا في رواية ثالثة نقل عن ابي محمد
 من الشافعية والقاضي عياض المالكي والقاضي حسين انه يخرج من شد الرحال بقصد زيارة قبر الصالحين
 والماضي القاضية الاخرى مستندين بظاهر الحديث هو ما روى البخاري ومسلم عن جارية هريمية رضى الله
 قال قال الرسول صلى الله عليه واله وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجد الرسول صلى الله
 وقوله لا تشد الرحال في معنى انتهى لا تشد الرحال الى غير هاتين المساجد هذا كناية عن السفر ولا تكن حريفا
 في ان هذا الحديث يحكم به القسطلاني بخطائه واخاف ان يخرج في نفع الياء بطلانه والتوسى بانه غلط
 كيف الامر بزيارة القبور في مطلقا والمطلق يجري على إطلاقه على ما هو المقرر في اصول فقهي قريبا كان القبر
 بعيدا كمدّة السفر او قل منها وروى ابن حجة عز الدين مسعود بن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال لا تشد
 نهيتكم عن زيارة القبور فزروها فانها تنهدي في الدنيا وتذكر الآخرة وقال الامام العراقي في الاحياء
 ليست تنفري هل يمنع هذا القائل من شد الرحال الى قبور الانبياء مثل ابراهيم موسى وغيرهم عليهم السلام
 فالمنع من ذلك غاية الاحالة وادّاهم في السفر والعبادة والصلوة في معناها فلا يبعد ان يكون ذلك
 من اعراض الرحلة كان يارة العلماء في الجوف من المقاصد واما الحديث فلم يستثن منه مرفق فلا بد من تقدير
 المستثنى منه هو المسجد فالتقدير لا تشد الرحال الى مسجد الا الى ثلاثة الحديث وهذه التقدير قد اعترف به
 جمهور الحديثين شرح الصحيحين كالصفي والقسطلاني وابن حجر التورثي والفقهاء الحنفية والشافعية وهذا
 لانه لا بد للمستثنى منه في الاستثناء المرفق من ان يكون قريبا الى المستثنى ومناسبا له وهذا ظاهر الحديث
 اد في استقراء تدبر في الكلام ولذا قال الامام محمد في الجمع ان المستثنى منه ان كان الدار ارضية نصيبه
 حرمه او دمه كانه قال ان كان الدار احد من بني دمه فكذلك لا يجتنب بوجه الزيارة والمتابع فيها كذا نقل في كلام
 على البرجوى وغيره ولما كان الجرح عقد بابا في فضل الصلوة في مسجد مكة والمدنية وادّاهم فيه هذا
 نصار هذا ابرهانا ما علم ان المراد من هذا الحديث بيان فضل الصلوة في هذا المسجد سيما كذا
 فالخبر ان شد الرحال الى مسجد من مساجد العالم وان كان مسجد قباء ومسجد التيمم ومسجد اكليل
 في الداهية بقصد مضاعفة الصلوة منى عند كراهية المساجد الثلاثة التي ورد فيها نص ولاجل
 للقبائل فيه فلا ينفذ ذلك شد الرحال لمسيح كخره فضيلة غير المضاعفة كسبي قباء فان كعبته فيه
 كتم على ما يحق وقيل معناه انه لا يجزئ قصد ما سوى المساجد الثلاثة بالذم ولا بقصد المذموم كذا يروى
 به على ان الاحاديث ليس بعضها البعض وقد روي مسند احمد عن مسير قال سمعت ابا عبد الله
 رضى الله عنه وذكر عنده صلاة في الطور فقال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا ينبغي لرجل
 ان يشد رحاله الى مسجد يتبع فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجد هذا في بعض
 في شرح البخاري واسند الحسن وقال المناوي في شرح الجامع الصغير شدّها غير الثلاثة فلو علم ذلك
 ليس للمكان بل لمن فيه انتهى في بعض شرح البخاري اما قصد غير المساجد من الرحلة في
 طلب العلم في التجارة وزيارة المسلمين والمشاهدة وزيارة الاخوان ونحو ذلك فليس خلاف في ان انتهى
 وفي الجوهر المنظم زعم ان الزيارة قربة في حق القريب فقط افتراء على الشريعة الغرابة ولا يعمل عليه
التنوير الاول وهو يحتمل على زرين النور الاول في الاستمالة له صلى الله عليه واله وسلم
 أعلم الله صلى الله عليه واله وسلم ومبيلتنا في الدارين وهو شيع الجبين من استقام وقد يستند
 به الانبياء من قبل ظهوره فلا افتراء آدم الخطيئة قال يارب ما نكح حتى تشد عليه الله

الشافعية والقاضي عياض المالكي والقاضي حسين انه يخرج من شد الرحال بقصد زيارة قبر الصالحين والماضي القاضية الاخرى مستندين بظاهر الحديث هو ما روى البخاري ومسلم عن جارية هريمية رضى الله

قال قال الرسول صلى الله عليه واله وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجد الرسول صلى الله عليه واله وسلم

وقوله لا تشد الرحال في معنى انتهى لا تشد الرحال الى غير هاتين المساجد هذا كناية عن السفر ولا تكن حريفا في ان هذا الحديث يحكم به القسطلاني بخطائه واخاف ان يخرج في نفع الياء بطلانه والتوسى بانه غلط

كيف الامر بزيارة القبور في مطلقا والمطلق يجري على إطلاقه على ما هو المقرر في اصول فقهي قريبا كان القبر بعيدا كمدّة السفر او قل منها وروى ابن حجة عز الدين مسعود بن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال لا تشد

نهيتكم عن زيارة القبور فزروها فانها تنهدي في الدنيا وتذكر الآخرة وقال الامام العراقي في الاحياء ليست تنفري هل يمنع هذا القائل من شد الرحال الى قبور الانبياء مثل ابراهيم موسى وغيرهم عليهم السلام

فالمنع من ذلك غاية الاحالة وادّاهم في السفر والعبادة والصلوة في معناها فلا يبعد ان يكون ذلك من اعراض الرحلة كان يارة العلماء في الجوف من المقاصد واما الحديث فلم يستثن منه مرفق فلا بد من تقدير المستثنى منه هو المسجد فالتقدير لا تشد الرحال الى مسجد الا الى ثلاثة الحديث وهذه التقدير قد اعترف به

جمهور الحديثين شرح الصحيحين كالصفي والقسطلاني وابن حجر التورثي والفقهاء الحنفية والشافعية وهذا لانه لا بد للمستثنى منه في الاستثناء المرفق من ان يكون قريبا الى المستثنى ومناسبا له وهذا ظاهر الحديث اد في استقراء تدبر في الكلام ولذا قال الامام محمد في الجمع ان المستثنى منه ان كان الدار ارضية نصيبه حرمه او دمه كانه قال ان كان الدار احد من بني دمه فكذلك لا يجتنب بوجه الزيارة والمتابع فيها كذا نقل في كلام على البرجوى وغيره ولما كان الجرح عقد بابا في فضل الصلوة في مسجد مكة والمدنية وادّاهم فيه هذا نصار هذا ابرهانا ما علم ان المراد من هذا الحديث بيان فضل الصلوة في هذا المسجد سيما كذا فالخبر ان شد الرحال الى مسجد من مساجد العالم وان كان مسجد قباء ومسجد التيمم ومسجد اكليل في الداهية بقصد مضاعفة الصلوة منى عند كراهية المساجد الثلاثة التي ورد فيها نص ولاجل للقبائل فيه فلا ينفذ ذلك شد الرحال لمسيح كخره فضيلة غير المضاعفة كسبي قباء فان كعبته فيه كتم على ما يحق وقيل معناه انه لا يجزئ قصد ما سوى المساجد الثلاثة بالذم ولا بقصد المذموم كذا يروى به على ان الاحاديث ليس بعضها البعض وقد روي مسند احمد عن مسير قال سمعت ابا عبد الله رضى الله عنه وذكر عنده صلاة في الطور فقال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا ينبغي لرجل ان يشد رحاله الى مسجد يتبع فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجد هذا في بعض في شرح البخاري واسند الحسن وقال المناوي في شرح الجامع الصغير شدّها غير الثلاثة فلو علم ذلك ليس للمكان بل لمن فيه انتهى في بعض شرح البخاري اما قصد غير المساجد من الرحلة في طلب العلم في التجارة وزيارة المسلمين والمشاهدة وزيارة الاخوان ونحو ذلك فليس خلاف في ان انتهى وفي الجوهر المنظم زعم ان الزيارة قربة في حق القريب فقط افتراء على الشريعة الغرابة ولا يعمل عليه

التنوير الاول وهو يحتمل على زرين النور الاول في الاستمالة له صلى الله عليه واله وسلم أعلم الله صلى الله عليه واله وسلم ومبيلتنا في الدارين وهو شيع الجبين من استقام وقد يستند به الانبياء من قبل ظهوره فلا افتراء آدم الخطيئة قال يارب ما نكح حتى تشد عليه الله

بحسبكم المصطفى عنده يا حبيبنا يا محمد انا توصل بك الى بك فاشفع لنا عند المولى العظيم
بانه الرسول الطاهر المصطفى شفعه فينا جاهده عندك انتقمي قال انفا سأل المالك في شرحه
هذا اللاحق نحوه اخرجه الزيدى وقال حديث حسن صحيح غريب في السماع وابن حجة والطبري
وابن خزيمة في صحيحه الحاكم وقال صحيح على شرط البخاري ومسلم وصححه ايضا البيهقي عن
عثمان بن حنيف رضي الله عنه ثمانية من ذلك ما وقع في التشهد اللهم عليك ايها النبي ورحمة الله
وبركاته السيرة في خطاب التشهد ان الحقيقة المحمدية كانت اسارية في كل موجز وحاضرة في
باطن كل عبده وانكشاف هذه الحالة على الوجه الاكمل في حال الصلوة فحصل محل الخطأ فطلب
صلوات الله عليه وسلم وقال بعض اهل المعرفة ان العبد لما تشرف بثلث صلواته كما تكافئه اذن
في الدخول في حريم الحرم والاصح نور بصيرة وروى عبد الحميد حاضرا في حرم الجبيل قبل عدي قال
السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وما في هذا من ضعف عند الله بن سفيان في صحيحه
قال سمعت ابن مسعود يقول على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكفى بين كفاية التشهد كما يعلى الله
من القرآن القيات لله والصلوات الطيبات اللهم عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهويين
ظهورا نبيا قلا فيض خلق الله على وجهه على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انتقمي وقال القسطلاني
في شرحه يعني تركوا الخطأ ذكره بلفظ القبة وظاهر هذه الرواية انهم كانوا يقولون اللهم عليك
ايها النبي ورحمة الله بك في الخطاب في جبهة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاما ما تركوا الخطأ في تركه
بلفظ الغيبة فصاروا يقولون اللهم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذا فيل يقيم بين هذا الرواية في لغة
للروايات لا خلافها ليس في هذا الحرف علكان هذا التغيير ليس من تعليم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
حيث قال ابن مسعود قلنا السلام على واما خطابه صلى الله عليه وآله وسلم وكلمه الاستعداد به باعتقاده
صلى الله عليه وآله وسلم لم يدر نظام العالم بالاستقلال وان له بياضة في النظام من غير ان يتكلم
في تدبيراته الى الناس وان له معا وصبر كسمعه تكا وصبر تكا بلا نقاد وهو غير عز ذلك لغير
له الاعتقاد من اعتقاد ان اهل السنة والجماعة تفكر فاعتقاده صلى الله عليه وآله وسلم اشر الخلق
ولو لا لما ثبت لجل واليه الوالي آمنا الله تعالى على عبده وحبنا له وهما بعين امير المؤمنين
في اعظام ما تراه صلى الله عليه وآله وسلم وكلم من ما في بيننا ان يعلم ان من اعظام صلى الله عليه وآله وسلم
اعظم جميع مشاهدته وانما جميع امكنه ومعا هذه وما لمسه صلى الله عليه وآله وسلم بيد او جملته او جملته
به كذا في القامع او غدا في الشاهد في الدائم الا انهم في التوفيق حقا في ما يقع صلى الله عليه وآله وسلم عند ذكره
و معاج اسمة سيرة وحالاته وسما حديثه كما هو في حضرة صلى الله عليه وآله وسلم ونقل عن الامام مالك
قال ان حرمته ميتة حيوانا وقال ابو ابراهيم اجماع على كل من شئ ذكره صلى الله عليه وآله وسلم او ذكر
عنه ان يجمع ويشتد ويتوقر ليس كحركة وبياضة من ميتة واجلاله كما ان ياخذ به نفسه وكان يتلوه
وتفكر انه كان كاهما مالك امام دار الهجرة اذا ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم تغير لونه وحمي وكان يجر
لا يركض الله في الميتة الموتى ويقول ما استحي ان يطأ ارضي ارضي من سوا الله صلى الله عليه وآله وسلم
الم وكان احد من فضله يقول ما استحي ان يطأ ارضي ارضي من سوا الله صلى الله عليه وآله وسلم
اضل الناس من جملته ومن ذرأته يستحي ان يكونوا في الساجدة للمقاتل المشرك صلى الله عليه وآله وسلم

هذا الحديث حسن صحيح غريب في السماع
ابن خزيمة في صحيحه الحاكم وقال صحيح على شرط البخاري ومسلم
وصححه ايضا البيهقي عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه ثمانية من ذلك
ما وقع في التشهد اللهم عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
السيرة في خطاب التشهد ان الحقيقة المحمدية كانت اسارية في كل موجز
وحاضرة في باطن كل عبده وانكشاف هذه الحالة على الوجه الاكمل في حال
الصلوة فحصل محل الخطأ فطلب صلوات الله عليه وسلم وقال بعض اهل
المعرفة ان العبد لما تشرف بثلث صلواته كما تكافئه اذن في الدخول في
حريم الحرم والاصح نور بصيرة وروى عبد الحميد حاضرا في حرم الجبيل
قبل عدي قال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وما في هذا من
ضعف عند الله بن سفيان في صحيحه قال سمعت ابن مسعود يقول على
النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكفى بين كفاية التشهد كما يعلى الله من
القرآن القيات لله والصلوات الطيبات اللهم عليك ايها النبي ورحمة الله
وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله
واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهويين ظهورا نبيا قلا فيض خلق الله
على وجهه على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انتقمي وقال القسطلاني في
شرحه يعني تركوا الخطأ ذكره بلفظ القبة وظاهر هذه الرواية انهم
كانوا يقولون اللهم عليك ايها النبي ورحمة الله بك في الخطاب في جبهة
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاما ما تركوا الخطأ في تركه بلفظ الغيبة
فصاروا يقولون اللهم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذا فيل يقيم بين
هذا الرواية في لغة للروايات لا خلافها ليس في هذا الحرف علكان
هذا التغيير ليس من تعليم النبي صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال ابن
مسعود قلنا السلام على واما خطابه صلى الله عليه وآله وسلم وكلمه
الاستعداد به باعتقاده صلى الله عليه وآله وسلم لم يدر نظام العالم
بالاستقلال وان له بياضة في النظام من غير ان يتكلم في تدبيراته
الى الناس وان له معا وصبر كسمعه تكا وصبر تكا بلا نقاد وهو غير
عز ذلك لغير له الاعتقاد من اعتقاد ان اهل السنة والجماعة تفكر
فاعتقاده صلى الله عليه وآله وسلم اشر الخلق ولو لا لما ثبت لجل واليه
الوالي آمنا الله تعالى على عبده وحبنا له وهما بعين امير المؤمنين في
اعظام ما تراه صلى الله عليه وآله وسلم وكلم من ما في بيننا ان يعلم ان من
اعظام صلى الله عليه وآله وسلم اعظم جميع مشاهدته وانما جميع امكنه
ومعا هذه وما لمسه صلى الله عليه وآله وسلم بيد او جملته او جملته به
كذا في القامع او غدا في الشاهد في الدائم الا انهم في التوفيق حقا في ما
يقع صلى الله عليه وآله وسلم عند ذكره و معاج اسمة سيرة وحالاته وسما
حديثه كما هو في حضرة صلى الله عليه وآله وسلم ونقل عن الامام مالك قال
ان حرمته ميتة حيوانا وقال ابو ابراهيم اجماع على كل من شئ ذكره
صلى الله عليه وآله وسلم او ذكر عنه ان يجمع ويشتد ويتوقر ليس كحركة
وبياضة من ميتة واجلاله كما ان ياخذ به نفسه وكان يتلوه وتفكر انه
كان كاهما مالك امام دار الهجرة اذا ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم
تغير لونه وحمي وكان يجر لا يركض الله في الميتة الموتى ويقول ما
استحي ان يطأ ارضي ارضي من سوا الله صلى الله عليه وآله وسلم الم وكان
احد من فضله يقول ما استحي ان يطأ ارضي ارضي من سوا الله صلى الله
عليه وآله وسلم اضل الناس من جملته ومن ذرأته يستحي ان يكونوا في
الساجدة للمقاتل المشرك صلى الله عليه وآله وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في الدنيا ما لا يحصى من النعمان

الحمد لله الذي جعل في الدنيا ما لا يحصى من النعمان

الحمد لله الذي جعل في الدنيا ما لا يحصى من النعمان

الحمد لله الذي جعل في الدنيا ما لا يحصى من النعمان

المشرفي جميعهم وليس من القرب هذا آخره وقد عالجنا ما اجمع عليه كافة الاذيع من ان يودة قرة الشرفين
 بنفسها كالتعلق لها بغيرها فاشترى بها القصد وليشد الراحا اليها ومن خرج قصد اليها دون غيرها فحق
 في ارجل الطاعات افضل القربات كذا في كتابه تعالى الا انهم قد اجمعوا على ان يومية قد انشئ منكروا بقصد الجوار
 وليس هذا الجوع من ذنوبه فانه بان الله تعالى يكره كل وصار من الجسم حتى ان بعضا من العلماء قد اقر
 وقال الشيخ ابن القيم في نفع القربة كذا في عند العبد الضعيف تجريره من الرغبات والسمعة
 قصد المباحات في غير الزيادة قربة على الصلوة والذكر ثم يحصل له اذا قد زيارته المسجد او يسأل فضل
 تعالى في حرة اخره بيوتها فان كان في ذلك تعظيمه صلى الله عليه وسلم وما في اليد المختار من انه يوجب
 زيارة قرة الشرف زيارة مسبوحة صلى الله عليه وسلم فقد اخبر ان صلوة في غير الزمان في غير الزمان
 المسبوح اذا رافق في الزمان من ان زيارة مسبوحة صلى الله عليه وسلم ايضا امر مأمور بالشان فلا تتركه في الزمان
 ان يبدل زيارته القربة المشرف بدون ضروية زيارة المسجد النبوي لا تقم ونقل الرضى عن العارف الجليل
 انه اخر الزيادة عن الحج حتى يكون مقصدا غيرا في سفره كذا في المختار وكل تجريره للنية لزيارة الله
 عليه السلام في الجنة في هجرة صلى الله عليه وسلم عن مكة الشريفة ودفعه في غير الزمان منها فان
 لو ذن بكمه كان قصد زيارته في غير ما قصد الحج فيكون من متبوعه في قضي ذلك انما
 صلى الله عليه وسلم لم يحل حضوره من مكانه حتى يكون قصد زيارته مستقبلا ليس قربة غير
 وحتى يتاخر الناس مثل الحال اليه خصوصا صلى الله عليه وسلم كذا في الجوهر المنظم واستشكل بان
 قيل ان كل احد يدفن في الموضع الذي خاف منه اصل طينته صلى الله عليه وسلم من امره ارضى بكم
 بعض موضع الكعبة فكيف في المدينة لعماد عنه في العارفين بان المأوى الذي كان عليه العرش
 لما توجه رحى الزلزلة الى الموضع فوقع طينته النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وقد ورد بفضل
 الزيادة احاديث منها ما رواه ابن عدي في الكامل من ابن عمر رضي الله تعالى عنه فروا انه صلى الله
 عليه وسلم قال من حج ولم يزرني فقد جفاني وفي الجوهر المنظم ان قوله من حج قتل لبيبا لا
 ولا هو الا غلب حتى لا يكون له مفهوم وتؤيد ذلك سقوطه من ايات اخوان كنت ضعيفته
 اعلم ان تذكر الزيادة بتكرار الحج هو افضل ومن لم يكررها بتكرار بان وتجد منه لوعة لا يطول عليه
 انه وحده منه الجلاء الا ان يكون المراد منه تركه الا افضل من تركها فيمن ترك تكرارها لمعارضها هو
 اهم منها واما من ترك تكرارها لمعارضها هم منها كفاءة علم واستفادته فلا اجزاء حقيقة
 ولا اجزاء كامل ومنها ما رواه الترمذي عنه عليه السلام انه قال من زاد قربة وجبت له شفاعة
 وفي الجوهر المنظم صحه جماعة من ائمة الحديث والطعن في بعض رواه من ودون اليبه في انه منكرو
 يجاز عنه بان معناه انه قد روي في القربة تطلق عليه ذلك ثم اخبره ابن خزيمة في صحيحه عن ابن عمر
 من روى ان قال قبل هذه البشارة لا ازال ما به يموت على اسلامه وقيل ان المراد هذه الشفاعة الخاصة الموجهة
 لحصول له درجات الرفعة ولا ان الشفاعة لا تخص بالمراد بل تعم في شفاعة المقام المحمدي كذا قال الخطيب
 في حاشيته في الفلاح وفي الاضافة في قوله شفاعة تشرية في الملائكة والنبين والمؤمنين يشفون
 والواظفة لشدة كرامة شفيع هو بنفسه الشفاعة متعظم عظم الشافي ومنها ما رواه عن
 بن ابي بركة البدر انه صلى الله عليه وسلم قال من ذا مني بعد وفاء اذاني في جوتي واه اليه في الله
 انه يحصل له فضل على من لم يزره كما كان لا ازال حال حيوته فضل على من لم يزره وليس المراد ان اخر

مقدمة

له

من يدرك
ذاتة من ذواتها
موقف لا يرى
بها وقد مشهورة
بكل كبرياء
وكمال الكبرياء
سبيلها في الكبرياء
كذلك في الكبرياء
بما لا يدرك
افراح شادون
فمن لا يدرك

من يدرك
ذاتة من ذواتها
موقف لا يرى
بها وقد مشهورة
بكل كبرياء
وكمال الكبرياء
سبيلها في الكبرياء
كذلك في الكبرياء
بما لا يدرك
افراح شادون
فمن لا يدرك

من يدرك
ذاتة من ذواتها
موقف لا يرى
بها وقد مشهورة
بكل كبرياء
وكمال الكبرياء
سبيلها في الكبرياء
كذلك في الكبرياء
بما لا يدرك
افراح شادون
فمن لا يدرك

عليه السلام بل يشاركه الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم جميعا فهو حي بطبيعة الكمال
مع الاستغناء عن الغذاء والحسنى المشي وجسمه الشريف لم يتغير لم تاكله الارض ولم تاكله النار
دوى ابن حجة عمر او غير ذلك من الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء ودوى اليه يبقى عن
ابن الصالبة ان لحم الانبياء لا يتلها الارض ولا تاكلها السباع كذا نقل الزرقاني في شرح المواهب
وتنجليه المنظم ان الاجماع وقع على هذا وقيل كذا العلل الموزون الشهاد وقد روى ابو يعلى بن
والهيم عن عن النضر بن مالك انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الانبياء احياء في قبورهم
يصوتون كذا نقل الزرقاني وصاروا يودوا وروى عن الهريزة انه صلى الله عليه وسلم قال ما من احد يسلم
على ابي الله صلى الله عليه وسلم حتى ارد عليه السلام مغناة ان دعى له استغفار استغفار مشهور في
الروح المعلى واذا سلم عليه على يوحى اليه قوة الروح كناية عن التوجه لاقبال الانفوس مستمرا
دائما وكما استبعد في الفتاوى صلى الله عليه وسلم في الحجة الى الوفا من الجبال ولغير ما قيل
كاشمير في وسط السباع ونورها يهتدي به في البلاد مشرقا ومغربا وفي الجوهر المنظر للمراد بالروح
المنطق وعلاقة الجوز بالروح عن المنطق ما بينهما من التلازم غالبا قال بعضهم في الروح كناية
عن السرور وتسمع سعيد بن المسيب في ايات فقه الحجة كذا نقل الشافعي عن ابي القاسم في الصلوة
فيه ثلثة ايام وخرج الناس عن السجود سعيد بن المسيب مقيم في المسجد اذا اقامت من الحجرة
الشريفة وداخل القبل المكرم كما هو معروف فروى هذه القصة ابن الجارود وقيل ان حجة الكعبة
ان الزيادة في غلب الاحوال الاصل ينفع الى الميت فزيادته صلى الله عليه وسلم ليس كذلك بل هو
الانتماع للزاد وشأنه صلى الله عليه وسلم له ولم اعلى وارفع والتمنا عند الجمهور عدم كونه هذا اللفظ
ظاهرا كذا قال الشيخ الهادي وبني متون الاحاديث المذكورة وتبدء بالحج لو كان الحج فزال الف
مقدمه على غير الفرض لبدء بالمدنية المنورة حازا حيزا فقديم النقل على الفرض اذ المبحث العوات كذا
في شرح المناسك ويخير في البداية بالحج او الزيادة لو كان الحج فعلا في ذلك المختار ويخير في الزيادة لو كان
فيبدء بالزيادة كالحالة التي اى الى الخيار ما لم يترك بالمدنية كروى ببلد فان من بلد المدنية المنورة كالحال
بدء بالزيادة كالحالة لان تركها مع قربها بعد من المقساوة والشقاوة وتكون الزيادة بمنزلة التوبة
وفي حجة السنة القليلة للصلاة كذا في المختار فاذا توجه الى الزيادة بحسن البنية وصحة الطهارة
الذكر في طريقة الصلوة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم فانها مسبب لنجاح في الدنيا والاخرة ويروى
ان تقبل الزيادة ويتحقق ان يصلي في الزيادة بعد الزيادة وان جهد كياس به لكن لا يتخير بالحج
اللعين كذا في رساله كان وقيل ان توفرت خشوعه في الحج في السفر فوالفضل في حقه كان
بشرط ان يختص عن الزيادة ولا يشترط ان يكون او صلى او ذكر او اذا وصل الى الجبل المقدس فيستس
ان يصعد عليه لمشاهدة المدينة المنورة ولغير ما قيل من قرب الذي ياريد من شوقه الى الله ولا سيما
الحج نور جماله ولوطن العوام سنية هذا الصوفى الاولى ان لا يصعد عليه كذا في الشنبلي وهو
والا في مسير ذي الحليفة بقرب بآ على كمل هذا وكنتين منظر الامن على نفسه عليه فان
رضوا الله تعالى بما قيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صعد من الحج والعرش اذع بالخطبة التي
يذكي الحليفة ويصل بها كذا في الجوهري السلم واذا نال المدينة المنورة فليز خشوعا وشوقا واسعد
وحول الحجاباته وان شئ سمي في مشيها وهذا كله من جهتها ولغير ما قيل من ومنه هي

في بعض جيلان طلبة ودية في يد علي بن ابي طالب عليه السلام في ردا بغير فضائل علي
هذا هو رسول الله وهذا علي سيف الله فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى علي وقال له يا علي
منى من ذلك اليوم الصحيح وهذا الحديث ذكر ابن الجوزي في موضوعاته حديثا مشتملا عليه على
زينا وياخري فقال انه موضوع كذا قال ابن حجر ويمثل متصرفا شاعرا صوته الكريمة فانه حتى عهدنا
ليس ككلامه ويقول من غير رفع صوت لا خفاء تاثير حضور قلب واستحياء عن كثرة الذنوب
السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته تذكر انقل عن الامام مالك في الشفاء ابن عمر
ياي القبر المقدس فيقول السلام على النبي السلام على ابي بكر السلام على ابني ثم يثمن رختار بعضهم
السلام على علي كذا وكذا يقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا ابي الله السلام عليك
يا صفي الله السلام عليك يا خير خلق الله السلام عليك يا خير امة الله من جميع خلق الله السلام عليك
يا سيدي وانا السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا ابي الرحمة السلام عليك يا شفيق
السلام عليك يا سيدي المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا خير خلق الله السلام عليك
يا مبدء السلام عليك وعلى اهل بيتك الطيبين الذين اذهب عنهم الجحيم وطهرهم تطهيرا
جزاك الله عنا افضل ما جزى نبيا غرق معه ورسولا عن امتنا شهداء الله الامم وحده لا شريك
له اشهد انك عبده ورسوله اشهد انك قد بلغت الرسالة واديت الامانة ونصحت الملة
وكشفت الغمة واوحيت الحق واجاهدت في سبيل الله وقاتلت على دين الله حتى اتانا بالمعيق
فصلى الله على روحك وجسدك وقبرك صلوة دائمة الى يوم الدين يا رسول الله وودك وودادك
جئناك من بلاد شامية وراعي عبدة فاصدقنا حقك المنظر الى جنتك والتمنا من
نبيارتك والاستشفاع بك الى ربنا فان الخطايا قد تضمنت ظهورنا واذكرا اننا نلقينا نواهلنا
وانت المشافي المشفع المودع بل شفاعته والمقاويح ووقد اذنتنا ولو انهم دخلوا انفسهم
فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لو اريد والله توابعنا وقد جئناك ظالمين كافرين مستغفرون
لذوينا فاشفع لنا الى ربك واسئله ان يثبتنا على سنتك ان لا يجر هذا آخر العهد من قبلك
ويترقنا العواليه وان يحشرنا في ذمتك وان يورثنا حوضك ان يثبتنا كما ساك غيرنا اياك اذ
الشفاعة الشفاعت يا رسول الله يقولها ثلثا دينا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان
س يا اكرم الخلق ما لي مني الوديع وسوالك عند حلول الحاديت العمرة حاشا ان يحجر الراجح
مكادهم او يحرم الجار منه غير محترمة ويبيع سلامه من اوصاءه بتبليغ سلامه فيقول السلام
عليك يا رسول الله من فلان بن فلان ليستشفع بك في بابك فاشفع له ولجميع المسلمين
نسئ اسم من اوصاه فيقول السلام عليك يا رسول الله حمك صان بالسلام عليك وكان عمر بن الخطاب
يرسل البريد من الشام الى المدينة الشريفة لتبليغ السلام كذا صلى عند البيهقي في الشعب من ههنا
استنبط انه يجوز الاستسقاء على ابلغ السلام صلى الله عليه وسلم ومن صان وقد شغل جميع حركنا
او عجز عن الحفظ اقصر ما يمكنه كذا في فتح القدير والحسن القلبي دار حاضر استنصره الهيبه بل
في التطويل في كذا في اقتصاد اولى كذا قال ابن حجر ثم يقرع ان الله ولا امكته يصلي على النبي
يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ويصلي سبعين مرة او يزيد كذا نقل في فتح القدير
ثم يقول الزائر الى جانب قبره لم يلح اذى راسه ميدها الى بكر الصديق في راسه

هذا الحديث ذكر ابن الجوزي في موضوعاته حديثا مشتملا عليه على زينا وياخري فقال انه موضوع كذا قال ابن حجر ويمثل متصرفا شاعرا صوته الكريمة فانه حتى عهدنا ليس ككلامه ويقول من غير رفع صوت لا خفاء تاثير حضور قلب واستحياء عن كثرة الذنوب السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته تذكر انقل عن الامام مالك في الشفاء ابن عمر ياي القبر المقدس فيقول السلام على النبي السلام على ابي بكر السلام على ابني ثم يثمن رختار بعضهم الا سلام على علي كذا وكذا يقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا صفي الله السلام عليك يا خير خلق الله السلام عليك يا خير امة الله من جميع خلق الله السلام عليك يا سيدي وانا السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا ابي الرحمة السلام عليك يا شفيق السلام عليك يا سيدي المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا خير خلق الله السلام عليك يا مبدء السلام عليك وعلى اهل بيتك الطيبين الذين اذهب عنهم الجحيم وطهرهم تطهيرا جزاك الله عنا افضل ما جزى نبيا غرق معه ورسولا عن امتنا شهداء الله الامم وحده لا شريك له اشهد انك عبده ورسوله اشهد انك قد بلغت الرسالة واديت الامانة ونصحت الملة وكشفت الغمة واوحيت الحق واجاهدت في سبيل الله وقاتلت على دين الله حتى اتانا بالمعيق فصلى الله على روحك وجسدك وقبرك صلوة دائمة الى يوم الدين يا رسول الله وودك وودادك جئناك من بلاد شامية وراعي عبدة فاصدقنا حقك المنظر الى جنتك والتمنا من نبيارتك والاستشفاع بك الى ربنا فان الخطايا قد تضمنت ظهورنا واذكرا اننا نلقينا نواهلنا وانت المشافي المشفع المودع بل شفاعته والمقاويح ووقد اذنتنا ولو انهم دخلوا انفسهم فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لو اريد والله توابعنا وقد جئناك ظالمين كافرين مستغفرون لذوينا فاشفع لنا الى ربك واسئله ان يثبتنا على سنتك ان لا يجر هذا آخر العهد من قبلك ويترقنا العواليه وان يحشرنا في ذمتك وان يورثنا حوضك ان يثبتنا كما ساك غيرنا اياك اذ الشفاعت الشفاعت يا رسول الله يقولها ثلثا دينا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان س يا اكرم الخلق ما لي مني الوديع وسوالك عند حلول الحاديت العمرة حاشا ان يحجر الراجح مكادهم او يحرم الجار منه غير محترمة ويبيع سلامه من اوصاءه بتبليغ سلامه فيقول السلام عليك يا رسول الله من فلان بن فلان ليستشفع بك في بابك فاشفع له ولجميع المسلمين نسئ اسم من اوصاه فيقول السلام عليك يا رسول الله حمك صان بالسلام عليك وكان عمر بن الخطاب يرسل البريد من الشام الى المدينة الشريفة لتبليغ السلام كذا صلى عند البيهقي في الشعب من ههنا استنبط انه يجوز الاستسقاء على ابلغ السلام صلى الله عليه وسلم ومن صان وقد شغل جميع حركنا او عجز عن الحفظ اقصر ما يمكنه كذا في فتح القدير والحسن القلبي دار حاضر استنصره الهيبه بل في التطويل في كذا في اقتصاد اولى كذا قال ابن حجر ثم يقرع ان الله ولا امكته يصلي على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ويصلي سبعين مرة او يزيد كذا نقل في فتح القدير ثم يقول الزائر الى جانب قبره لم يلح اذى راسه ميدها الى بكر الصديق في راسه

الصحة

والله وكم فانه جزرة وبصحة قتلت طائفة انه ينبغي عثمان بن عفان انه افضل من باقيهم
ثم يزور عباس من معه ثم اذ لو لم يفرع قبل ابن ابي طالب ثم ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم
ومن معه قد يميل ويؤثر ايضا مشهد اسمعيل بن ابي جعفر الصادق قباله قباله العباس
في جانب المغرب وادخل السور ومشهد مالك بن سنان والذي شجعا اكله وادخل السور
غرفه المدينة للشرق وهو من شهد احد فكل من هنا في وقت ههنا ومشهد محمد بن
عباد الله بن الحسن المثنى بن ابي امام الحسن بن علي المرتضى خارج المدينة المنورة شرق في
جبل سلع قبل في عهد ابي جعفر المصطفى العباسي تخلف عن سبعة المنصور ويزور داخل السور
قبر الله صلى الله عليه وسلم الاشراف الرابع في زيارة مسجد قبله يتبع ان يأتي
متطهر مسجداً قبله افضل يوم السبت فانه صلى الله عليه وسلم كان يأتيه كما سئلت
داكبلو ما شئنا اى حرة كذا او حرة كذا رواه البخاري كذا في فتح القدير وتحسن السبت كحل صلوات
لاهل قباء وثقله حاله من تأخر منهم عن حضور الجمعة معه صلى الله عليه وسلم في
مسجده بالمدينة وروى انه صلى الله عليه وسلم كان في يوم الاثنين وكان سيدها عمر بن
الله عنه ياتي قباه يوم الاثنين للممسك كذا في شرح المناسك في روى عن محمد بن المنذر انه
يأتي صلى الله عليه وسلم كل صبايح السابيع عشر من رمضان الى قباه وقال النووي في الحديث
جواز تخصيص بعض الايام بالزيارة وهذا هو الصواب وقول الجمهور وكذا ابن مسلمة المالكي ذلك
وقالوا لعله لم يبلغ هذه الاحاديث وهذا المسجد كذا مسجد وضع في الاسلام للمسلمين
بناء صلى الله عليه وسلم في اول قدمه بالحجرة واقام هذا الحديث ايام اربعة ايام او
اربعة عشر يوما ثم راج الى المدينة وبفضل المساجد الثلاثة مسجد الحرام ومسجد المدينة
والمسجد الاقصى كذا في شرح المناسك في اول من وضع فيه حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابوبكر ثم عمر ثم عثمان ويدعو الراوي هناك باصم المستصحبين وباعيان السلفيين يا مفرج
كرو بلكو بين يا جبريت عزة المضطرين صل على سيده محمد واله واكشف كربى وحزنى كما كشفت
عن رسولك جزته وكرمه في هذا المقام يا حنان يا منان يا كثير العرف يا اكرم الاحسان يا رحمن
كذا في الاختيار وكان ابن عمر اذ دخل المسجد كذا ان يخرج منه حتى يصل فيه وللصلوة في مسجد
بائى يوم فضيلة على الصلوة فيها عداة سوا المساجد الثلاثة وادناها ركعتان في الجهاد انه قد صرح
في بعض الطرق بربع ركعات وقد صل عنه عليه السلام في الصلوة فيه كبر كذا في فتح القدير والخرج
الترمذي ورواه احمد وابن حبان في صحيحه كذا في نظام الحلة وقال سعد بن ابى وقاص الرقعتين
في مسجد قباء احب الى من رويت المقدس من كذا قال الشيخ الهامى ح فيقال هذا انما
احد بان يصل في مسجد قباء يتقيد المنذر ويكونه في هذا المسجد لا يتأد بالصلاة في مسجد آخر
غير الثلاثة كذا في رسائل الكرام وهذا بظاهره يعارض حديث لا تشد الرحا الا الى ثلثة مساجد
الا ان الماد لا تشد الرحا لمسيج انما الا الى ثلثة واما مسجد قباء فانه وان كان يشد الرحا اليه
لكنه مع ضم المسجد النبوي كذا في رسائل الكرام قيل ان مسجد قباء في حكم المساجد الثلاثة بخلاف
الرجال الذين عدوا كبره صلى الله عليه وسلم كذا لعله كان لقرنه من المدينة المنورة والله اعلم
وموضع صلواته صلى الله عليه وسلم من مسجد قباء قبل تحريك القبلة المحراب كذا الذي هذا الاسطورة

باب في زيارة القبور

باب في زيارة القبور

باب في زيارة القبور

باب في زيارة القبور

وانت ذاهبا الى مكة ويسمى مسجد الفيق ولعله صلى الله عليه وسلم صلى فيه سنة الف ومئتي
مسجداً ومن على مكة آميال من المدينة وبه قبر ميمونة وقبر النبي بها رسول الله صلى الله عليه
اي دخل بها حال ذهابه وتوفيت ودفنت وقبرها مسجد بالمدينة يقال له مسجد عائشة
لانها احرمت للمرة باذنه صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع مع اخيهما عبد الرحمن من هناك ومثله
امينا لمن مكة وهو اقرب طرف الحل الى البيت ويقال سمي بذلك لان علي ميمونة جليلا يقال
وعلي ميمونة جليلا يقال له ناعم الوادي يقال له نعمان بفتح النون كذا في العقد الثمين في فضائل
البلدان الذين وفي قبره منارة كتب فيها ان هذا موضع صل فيه الف الف حبيب لا تضل في رضى الله
تعالى عنه ومما يسمو به في طوى وهو صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة فزال هناك تحت ستر في
موضع المسجد كذا في العقد الثمين ديات فيه اصبح في مكة وكان مصلا صلى الله عليه وسلم
في موضع آخر سواه المسجد الحرام في بيان فضيلة الحرمين اكملية العبادة فيهما اتم
ان موضع قبره صلى الله عليه وسلم هو ما ضم كاعضاء الشريفة افضل اقباع الارض كذا في نظام المملكة
عن القاضي عياض بل من السموات حتى العرش كذا قال ابن عقيل الحنفى وغيره واليه مال النور
واظهار ان الماحضين القبر لخصوص ما لا في الجسم الشريف لانه يقال للقبض على الاعضاء كذا قال
المرق في ثمر الكعبة الشريفة افضل البقاع حتى المدينة المنورة سوى قبر الشريف واما الخلاف في
الافضلية فيما بين مكة المعظمة سوى الكعبة والى المدينة المنورة سوى قبر الشريف وفي الافضلية فيما
بين المسجد الحرام والمسجد النبوي وقد هب المشافعي احمدان مكة افضل من المدينة وان مسجد مكة افضل
من مسجد المدينة وعكسه مالك وطائفة كذا في النورى والفقهاء يفضله من حجة اقباع الحرمين
فان الصلوة في مكة وفي المسجد الحرام افضل من الصلوة في المدينة وفي مسجد الرسول صلى الله عليه
وسلم ومن كان في المدينة وفي مسجد صلى الله عليه وسلم فهو في جواره وجواره عليه السلام خير مما
طلعت عليه الشمس غربت عليه كذا في رسائل الاكرام وقد ورد في بعض الروايات ان عثمان المدينة
شفاء من الجذام والبصير بل من كل داء ذكره ابن الاثير في جامعه وقال ابن حجر ان المدينة خيرة
معروفة قد جربها العلم غيرهم للشفاء من الحمى شربا بان يؤخذ قدر من هذا الزراب يلق في الماء
ويشرب وعسلان يحيل للزواب في الماء ويقتل من الحمى لكن الشرب هو لوار عند ابن حجر
وغيره كما اصابت الحمى بنوا الحارث قال نعم النبي صلى الله عليه وسلم ابن النعمان من مصيبت قالوا و
ما نفعي قال اتخذون من زرابي فحقنوه في ماء ثم يثقل عليه احدكم ويعلو يسر الله عزاب
ارغبنا برين بعضنا شفاهم بعضنا اياذن عينا فافعلوا ذلك فتركهم الحمى وكما جردود شرب
واكان كل الزراب مشرب جوارم لانه خيرة فافق ما لك فمن قال اقوية لك مدينة ردية خيرة ثلثين
درة واحر جسد كذا في الشفاء وقد وردت الاثار ونقلها الزواب للتداوى كذا في الشفاء
وورد في الفصيحين ان من اكل صلحا على الرقي سبعة من الحجرة لا يثورة في ذلك اليوم ثم
وقالت المومنين عائشة رضي الله عنها انها شفاه من الداء وقال بعض العلماء ان الصلوة
في المسجد الحرام تعدل مائة الف صلوة في غيره وفي بيت المقدس تعدل الف صلوة في غيره
وفي رواية تفعل خمسة آلاف صلوة وروى الامام احمد ان صلوة في المسجد الحرام افضل من صلاة
صلوة في مسجد كذا في نظام المملكة والكرام بالمسجد الحرام مسجد الجماعة اى المكان الذى يجتمع

قبر النبي في مكة
قال الذهبي في تاريخه
الصالحين في مكة
التي فيها
قال الذهبي في تاريخه
الصالحين في مكة
التي فيها

قبر النبي في مكة
قال الذهبي في تاريخه
الصالحين في مكة
التي فيها

قبر النبي في مكة
قال الذهبي في تاريخه
الصالحين في مكة
التي فيها

على المذهب الكندي في فضل الكعبة كذا في المنسك الكبير وروى البخاري عن هريقة رضي الله عنه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة في مسجد هذا خير من ألف صلوة في سواه إلا المسجد الحرام
وروى أبو الشيخ وطلحة في السجدة المدينة بقدر بشرة آلاف صلوة وروى ابن حجة صلوة في مسجد
هذا بخمسين ألف صلوة كذا في المنسك الكبير قال الرزقي ناقلنا عن الشيخ المنيعة عن أبي امامة حروفا
من خروج على ظهر كاريبة الصلاة في مسجد هذا حتى يصلي في مكان بمنزلة حجة وأهلها هذا
في الحرمين لا يفتقر بالصلاة بل يجمع جميع الأعمال كذا في المنسك الكبير وفي نظام المملكة ناقلنا عن
الحسن البصري في رسالة صوم يوم بكة بمائة ألف صدقة درهم بمائة ألف كوكب حسنة بمائة ألف
وصرح القزويني في الأحياء أن كل عمل بالمدينة خير من ألف وروى الطبراني حروفا رمضان بالمدينة خير من
رمضان في سواها من البلدان وجمعة بالمدينة خير من ألف جمعة في سواها من البلدان كذا نقل
الزيدي ونقل في نظام المملكة عن أبي يحيى أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال صيام شهر رمضان في مسجد هذا
أفضل من ألف شهر رمضان في سواه إلا المسجد الحرام وصلاة الجمعة في مسجد هذا أفضل من ألف
جمعة في سواه إلا المسجد الحرام وقل النووي أن الإشارة في قوله عليه السلام لا يفتقر للصلاة
يقتضى مسجد كان في زمانه صلى الله عليه وآله وسلم دون ما أحدث فيه بعدة من الناحية في من الظواهر
الراشدين ومن بعدهم وقال الشيخ في المعاني والفتاوى عن الجوهري أن الحرم بالمضاغة كسائر ما زيد عليه
فقد ورد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه لوفد هذا المسجد إلى صنعاء اليمن كان مسجد وقده روضة
عليها الله عليه وسلم يقول لوزيد في هذا المسجد ما زيد كان لكل مسجد واسم الإشارة للقيام بالمعظيم
أو للاحتراز عن مسجد قباء وغيره من المساجد المنسوبة إليه صلى الله عليه وآله وسلم وقد نقل أبو الطبري
رجوع التوبة عن تلك المقالة وقال النووي أن هذا إنما يرجع إلى الثواب في ثواب صلوة فيه يزي على ثواب
ألف صلوة في سواه ولا يتعد ذلك إلى الأجر أعز الغواني حتى لو كان عليه صلواتان فضل في مسجد
صلوة لم يجز ذلك عنهما وهذا خلاف فيه روى أحمد والطبراني في فضل الثقات عن السمرين مالك
أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد لا يعين صلوة وزاد الطبراني لا توفقه
صلوة كنهت له براءة من النار وبراءة من العذاب وبراءة من النفاق كذا نقل الشيخ الأدهلي
ثم أعلام التفضيل في هذه المساجد هل يعم الغرض أو لا يعم جميعا وقال بعض أصحابنا في نظر إلى
عموم اللفظ وقال الظواوي يختص بالفرض وهذا مخالف لا إطلاق الحديث كذا قال النووي وقال في
فتح القدير أنه قد اشتهر عنه عليه الصلاة والسلام أن أفضل صلوة المرء في بيته إلا المكتوبة
ولم يرو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم التفضل في المسجد بل في بيته من التقوى وركعتي الفجر فيها
وقد يقال أن ذلك ما في هذا التضعيف إنما هو في حق الرجال لا نعلي الصلاة والسلام المرأة
التي سألته المحذور والصلاة معه أن تصلي في بيتها مع أن الخروج لغير مكان مباح أخذ الك
فالنساء صلاتهن في البيوت أفضل كذا في نظام المملكة وقالوا أن نذوا أن يصلي في واحد
هذه المساجد يجمعها لا يفتقر بالندرة بكونه أن يصلي فيها ولا يجزى الصلاة في مسجد آخر غير
هذا المذهب وكذا في مسائل الأركان وفي كشف الغطاء أن نذر في مسجد المدينة يتعين هو
والسجدة الحرام وأن نذر في الأقصى يتعين هو ومسجد المدينة والمسجد الحرام ولو كان
وداء هذه المساجد الثلاث لا يتعين وفي المنسك المتوسط ولو نذر أن يصلي في مكان ففضل

فی غیره دونہ فی الفضل اجزاء انتہی و قال علی القاری فی شرحہ فلو نذران یصلی رکعتین فی المسجد
لا یجوز ادائها الا فی ذلك الموضع عند ذفر خلافا لامامینا وان نذران یصلی رکعتین فی مسجد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز ادائها الا فی مسجدہ صلی اللہ علیہ وسلم او فی المسجد الحرام
وان نذران یصلی فی بیت المقدس یجوز ادائها فی هذه المساجد الثلاثة ولا یجوز فی غیرها
من المساجد وان نذران یصلی فی الجامع لا یجوز ادائها فی مسجد الحلة وان نذران یصلی فی
مسجد الحلة لا یجوز ادائها فی الجامع ولا یجوز ادائها فی بیتہ وان نذران یصلی فی بیتہ یجوز فی کل
کذا فی الصفحہ وهذه المسائل بخلاف اصحابنا فیہا زفر وقیل ابو یوسف ایضا معہ لکنا حکم کذا
اذا نذر فی هذه المساجد انتہی فی رد المحتار اذا نذر رکعتین فی المسجد الحرام وادھا فی اقل
شرقاً منہ او حیث لا شرف لہ اجزاء خلافاً لرفزان المعروف من الشریع ان التزامہ بما ہو
قریبہ موحب ولم یثبت من الشریع اعتبار تخصیص العبادۃ بالمكان بل ما جری ذلک لہ
وکما بلغ التقریر الی هذا المقام فلنختار الکلام وهذا فی الشهر المبارک رمضان فی البلد الحرام
مکہ العظمیٰ تجاه بیت الرحمن سنۃ التاسعة والسبعین بعد الف المائتین مخرج
رسول المشرقیین والمغربین علیہ وآلہ وصحبہ صلوات خالق الکونین مادام وجودہم
اللهم یا حنان یا منان اغفر لنا ولوالدینا ولمشائخنا ولسانک تبارک و تعالیٰ جمیع المسلمین المسلمات

برحمتک یا ارحم الراحمین آمین

حکایتۃ الطبع

قد استتب طبع الرسالة البالغة والجمالة النافعة لآلہ بنور ایمان زیارۃ
آثار حبیب الرحمن من تصانیف مولانا الحاج الحافظ محمد عبد الحکیم
ابداہ اللہ الکریم فی الطبع المتبرک کما لوی للنسوب لزی المروۃ والشان حمداً
علی الجنح خان حفظہ اللہ الرحمن تبصیر الفاضل الفقہ المولوی
محمد معشوق علی سئلہ اللہ علی سنۃ الثالثة والثمانین بعد

الاف والمائتین من جملة رسول

الثقلین صلی علیہ وسلم

روح المشرقین

والنہدین
نقط



واسطی سندس راہ میں کہ یہ کتاب چپی ہوئی خاص طبع ملک
کے ہی جہر طبع ثبت کی گئی فقط

جدول حميل اخلاط نور الايمان بزيارة آثار حبيب الرحمن

من	سطر	غلط	صحیح	من	سطر	غلط	صحیح	من	سطر	غلط	صحیح
٢	٨	الثالث	الثالث	١١	٢٨	زيارة	زيارة	٢٦	١	الوجه	الوجه
٤	١٢	البقيع	البقيع	١٢	١٩	احاديث	احاديث	٤	٤	فيسر	فيسر
٣	٢	استحبنا	استحبنا	٣٣	٣٣	يحصل	يحصل	١٤	١٤	شهداء	شهداء
٣	٣	الفرقة	الفرقة	٣٣	٣٣	فضل	فضل	٣٣	٣٣	محش	محش
٣٢	٣٢	بسبعة	بسبعة	١٤	١٤	الجهود	الجهود	٢٤	٢	محش	محش
٥	٨	وورد	وورد	١٦	٢	زينة	زينة	٣	٣	مُصعب	مُصعب
٤	٤	ثيابه	ثيابه	٢٦	٢٦	عليه	عليه	٥	٥	قبرة	قبرة
٤	٢٤	ضميرة	ضميرة	٣٢	٣٢	تعالى	تعالى	٢١	٢١	اختف	اختف
٦	٨	وصح	وصح	١٤	١٥	ينقص	ينقص	٢٢	٢٢	عليها	عليها
٤	١٥	بنت	بنت	٣٣	٣٣	نفسى	نفسى	٢٨	٢٨	المفضل	المفضل
٤	١٩	نبن	نبن	٣١	٣١	ويذوا	ويذوا	٨	٨	غريب	غريب
٤	٢٥	فسطاطا	فسطاطا	١٩	٣٣	ذراع	ذراع	١٠	١٠	وهو	وهو
٤	١٢	فالمستن	فالمستن	٢	١٠	كنت	كنت	٢	٢	لما رية	لما رية
٤	٨	ضريد	ضريد	٣٣	٣٣	ويستحب	ويستحب	٢٩	٢٩	مسجد	مسجد
٤	٦	فهو	فهو	٢١	١٢	صلوة	صلوة	١٩	١٩	وهو	وهو
٤	٤	ويدعو	ويدعو	٣١	١٨	يوصله	يوصله	٢١	٢١	الحسن	الحسن
٤	٨	رأى	رأى	٣٢	٣٢	المسك	المسك	٣١	١٢	سمرة	سمرة
٤	١٢	فجاءه	فجاءه	٣٣	٣٣	من للنظر	من للنظر	٣٢	٨	سمرة	سمرة
٤	٢٨	العيثم	العيثم	٢٢	٢	عليين	عليين	٣٣	٣٣	المسجد	المسجد
٩	٢٧	فأيقظ	فأيقظ	٣٣	٣٣	الناس	الناس	٣٣	٣٣	المسجد	المسجد
١٠	٤	خشي	خشي	٣٣	٣٣	الناس	الناس	٣٣	٣٣	المسجد	المسجد
٤	١٥	أصباه	أصباه	٣٣	٣٣	الناس	الناس	٣٣	٣٣	المسجد	المسجد
٣٣	٢٣	الهيثم	الهيثم	٣٣	٣٣	الناس	الناس	٣٣	٣٣	المسجد	المسجد
٣٣	٢٥	البيتان	البيتان	٣٣	٣٣	الناس	الناس	٣٣	٣٣	المسجد	المسجد
٤	٤	ماوى	ماوى	٣٣	٣٣	الناس	الناس	٣٣	٣٣	المسجد	المسجد
٤	١٠	لغلبة	لغلبة	٣٣	٣٣	الناس	الناس	٣٣	٣٣	المسجد	المسجد
٣٣	١٢	يدل	يدل	٣٣	٣٣	الناس	الناس	٣٣	٣٣	المسجد	المسجد

تمت

فهرس الأبواب والفصول للشرعية شر الشريعة			
صفحة	بيان	صفحة	بيان
٨٨	باب المناصفة .	٩	فصل في موانع الارث
٩٢	باب ذوى الارحام	١٢	باب معرفة الفروض مستحقها
٩٦	فصل في الصنف الاول	١٤	فصل في النساء
١٠٢	فصل في تنفة الصنف الاول	٣٣	باب العصبات
١٠٦	فصل في الصنف الثاني	٣٣	باب الحجب
١٠٤	فصل في الصنف الثالث	٣٦	باب مخارج الفروض
١١٢	فصل في الصنف الرابع	٥٠	باب العول
١١٧	فصل في اولادهم	٥٣	فصل في معرفة التماثل وغيره
١٢١	فصل في الخنثى	٥٤	باب التصحيح
١٢٤	فصل في الحمل	٦٧	فصل في معرفة نصيب كل فرد من الاحاد
١٣٢	فصل في المفقود	٦٦	فصل في قسمة التركات بين الورثة والقدماء
١٣٤	فصل في المرتد	٤٠	فصل في القنارج
١٣٩	فصل في الاسير	٤١	باب الرد
١٤٠	فصل في العرق والحرق والحد	٤٩	باب مقاسمة الجدة
تمت			

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

نصارى اكنان قياسه في صلواته يقال خرصى قال علماؤنا رحمه الله تعالى بركة الميت
 حق ان تقية مرتبة اي مقدم بعضها على بعض الاول يبدأ بتكفينه ووجوهه بلا تدبير ولا قسمة
 وذلك اما اعتبار العتق فعتق من الرجل اكره من ثلثة اوثاب المرأة اكره من خمسة تدبرها
 مادام في نفقة واماما اعتبار القبة فاذا كان بلبس في حيوة مات منه عشق مثلا فله نفقة
 اقل واكره منها كان تقعدوا وتدين براوا اذا كان له ثوب بلبس في الاعياد والثاني بلبس بين
 اقاربه والثالث بلبس عاكة بلبس الثاني كان له اول على الثالث في المتوسط اولي يقال
 بعض قدماء مشايخنا يكره لرجل ما يلبس الجمع والاعباد والمرأة ما تلبس لربا ولا يلبس
 وكان البصر البصري راجع بقول بعض البصير ما ذكره الاوقات اختار القبة ابو جعفر
 وقال ايضا اذا كان عليه دين مستغرق فلبسها ان ينعوا الورثة من تكفينه بما ذكر من العذر
 وهو كس النسبة بل يكفين كفاية وهو لرجل ثوبان جديان وغسلان للموت ثلثة
 وقسك في ذلك بما ذكره الحنفية من ان المدبر لم يداكاته له حبة يمكنه اكله كفاية
 عاد وتما باع الحنفية في دينه اشترى الباقي ثوبا يكفيه ولذا لم تكن الميت تركه فكذلك
 من يجب عليه نفقته في حال حيوة وقال ابو يوسف كفى المرأة على زوجها مطلقا حلها
 طهرح فان الزوجة فلا تقطع بالموت قال احمد الشيباني فليخيان بان الفتوى على الرجل
 واذا لم يكن له من يجب عليه نفقته وكان هو اربا فقعدا فكمته على يدي اللان واعلم ان لا بد
 بالكره ايسر مطلقا كما تشبهه عماره ككتاب كل كل للغير يعلق بعين الفتوة فانه مقدم
 كالدين يعلق بالمرء اذا لم يكن له شيء سواه فيفضل منه دينه او لا وكذا ان شر جارية
 الصبيات حتى في حيوة ولا مال له غيره وكذا الحال في المبيع المحبوس بالثمن اقامه المالك
 عاجزا عن ادائه وكذا في العبد المادوا اذا اخته المالك يرون ثمرات المولى ليس له مال سواه

في كل ما كان عليه دين مستغرق فلبسها ان ينعوا الورثة من تكفينه بما ذكر من العذر
 وهو كس النسبة بل يكفين كفاية وهو لرجل ثوبان جديان وغسلان للموت ثلثة
 وقسك في ذلك بما ذكره الحنفية من ان المدبر لم يداكاته له حبة يمكنه اكله كفاية
 عاد وتما باع الحنفية في دينه اشترى الباقي ثوبا يكفيه ولذا لم تكن الميت تركه فكذلك
 من يجب عليه نفقته في حال حيوة وقال ابو يوسف كفى المرأة على زوجها مطلقا حلها
 طهرح فان الزوجة فلا تقطع بالموت قال احمد الشيباني فليخيان بان الفتوى على الرجل
 واذا لم يكن له من يجب عليه نفقته وكان هو اربا فقعدا فكمته على يدي اللان واعلم ان لا بد
 بالكره ايسر مطلقا كما تشبهه عماره ككتاب كل كل للغير يعلق بعين الفتوة فانه مقدم
 كالدين يعلق بالمرء اذا لم يكن له شيء سواه فيفضل منه دينه او لا وكذا ان شر جارية
 الصبيات حتى في حيوة ولا مال له غيره وكذا الحال في المبيع المحبوس بالثمن اقامه المالك
 عاجزا عن ادائه وكذا في العبد المادوا اذا اخته المالك يرون ثمرات المولى ليس له مال سواه

في كل ما كان عليه دين مستغرق فلبسها ان ينعوا الورثة من تكفينه بما ذكر من العذر
 وهو كس النسبة بل يكفين كفاية وهو لرجل ثوبان جديان وغسلان للموت ثلثة
 وقسك في ذلك بما ذكره الحنفية من ان المدبر لم يداكاته له حبة يمكنه اكله كفاية
 عاد وتما باع الحنفية في دينه اشترى الباقي ثوبا يكفيه ولذا لم تكن الميت تركه فكذلك
 من يجب عليه نفقته في حال حيوة وقال ابو يوسف كفى المرأة على زوجها مطلقا حلها
 طهرح فان الزوجة فلا تقطع بالموت قال احمد الشيباني فليخيان بان الفتوى على الرجل
 واذا لم يكن له من يجب عليه نفقته وكان هو اربا فقعدا فكمته على يدي اللان واعلم ان لا بد
 بالكره ايسر مطلقا كما تشبهه عماره ككتاب كل كل للغير يعلق بعين الفتوة فانه مقدم
 كالدين يعلق بالمرء اذا لم يكن له شيء سواه فيفضل منه دينه او لا وكذا ان شر جارية
 الصبيات حتى في حيوة ولا مال له غيره وكذا الحال في المبيع المحبوس بالثمن اقامه المالك
 عاجزا عن ادائه وكذا في العبد المادوا اذا اخته المالك يرون ثمرات المولى ليس له مال سواه

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

وكان في الدار المساجدة فانه اذا اعطى الاجرة او لا ثبات الاجر صارت الدار هنا بالاجرة هذه
ذكرة الامام نحو المدين في نظرها فاضه وانما قدمت هذا الحق على التكفير ليعلموا بالمال قبل
صبره تركه ثم يفتحونه من جميع ما بقى من ماله اعني ببلد بقضاء حديقته من جميع ماله اليه
بعد التجهيز والتكفير هذا هو الثاني من الاربعه وانما كان قضاء المدين موقفا على الله لا على نفسه
فانه يعتبر ببلد آخر في نه يقدم على بناءه كبيع المدين من ماله مع قدرته
الكبري قدما على الوصية وان قد ذكرها عليه فظهر الاية لما روي عن رسول الله عليه
قال ايست سول الله صلى الله عليه وسلم ببلد بالدين قبل الوصية ثم التمس في بقدها انها تته
الميراث في كذا ما خروا بلا عرض فليق اخراجا على الموته فكانت لذلك موقفا على التفرط
خلا للمدين ان نفهمه طمسة الى دانه فقدم ذكرها حاشا على ادائها معه وبسما على انما تله
في جوبه المسارع الى فعل ذلك حتى يفيها حكمه التسوية وايضا ان كانت الوصية بالدين
وليس في الذمة وفاد بالكنع مقدمه عليها ظاهر ان قضاء المدين فرض عليه مجبر على اتيه وحال
حيوته والوصية للمد كونه طمسي في شك الرضخ في ذمته ان كانت بغير من فروضه تعالى
فان كانت بما سوى الزكاة كالصلوة والصيام وحجة الاسلام والنفق والكفارة فغير العباد مقدم
على هذه الوصية ايضا وان سويها في الرضخ لانه مجبر على ادائها بالدين بالحبس كالمجبر به على
شيء من ترك الرضخ فالدين اقوى فكانت بل الزكاة التي سوي المدين في احوالها على الاداء
للمد كراوى ان القاضى اذا وجد رجل المدين رجلا يجلس للمدين ليخذه بالارضاء ويدفعه الى حيا
طليه ذلك في الزكاة وان خفف عنها وانما اذا التفتت حاله تعالى من العباد في غير ذلك
ضلت عن الوفاء بما يقدم حال العباد حيا جميع استعفاء الله تعالى كرمه ونصبل المقام
لقد كان العباد بالاق بعد في المدين وفيه من اللق لو يوفى بالغير واخذ بالاحاد

[illegible][illegible]

۱۔ اہل اللہ کے لئے دنیا کی ہر شے بے قدر ہے۔
 ۲۔ اہل اللہ کے لئے دنیا کی ہر شے بے قدر ہے۔
 ۳۔ اہل اللہ کے لئے دنیا کی ہر شے بے قدر ہے۔
 ۴۔ اہل اللہ کے لئے دنیا کی ہر شے بے قدر ہے۔
 ۵۔ اہل اللہ کے لئے دنیا کی ہر شے بے قدر ہے۔
 ۶۔ اہل اللہ کے لئے دنیا کی ہر شے بے قدر ہے۔
 ۷۔ اہل اللہ کے لئے دنیا کی ہر شے بے قدر ہے۔
 ۸۔ اہل اللہ کے لئے دنیا کی ہر شے بے قدر ہے۔
 ۹۔ اہل اللہ کے لئے دنیا کی ہر شے بے قدر ہے۔
 ۱۰۔ اہل اللہ کے لئے دنیا کی ہر شے بے قدر ہے۔

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لقد

[illegible]

او ولو شئنا دابة و هو راكبها او سقط من سطح عليه او سقط من جحر يد فمات فموتها ملكا فاعل القاتل
 العاقلة ولا خلاف انه فيه ضمانا فانما القاتل المبرأ من هذه الضمانات في هذه الضمانات التي ذكرها في القاتل المبرأ من الضمانات
 مبرأ من ضمانها او ضمانا او ضمانا لنفسه فلا يلزم اصرارنا وكذا القاتل العادل لو قتل عتقا و فدية له
 او سقط من سطح عليه او سقط من جحر يد فمات فموتها ملكا فاعل القاتل المبرأ من هذه الضمانات في هذه الضمانات التي ذكرها في القاتل المبرأ من الضمانات
 العاقلة ولا ضمانا لنفسه ولا كفارة ولا كفارة له الا ان القاتل ضامن ما وجب من الضمانات الا ان القاتل ضامن ما وجب من الضمانات
 هذا الضمان ايضا فان القاتل المبرأ من ضمانه لو قتل به قصاصا او كفارة او كفارة له الا ان القاتل ضامن ما وجب من الضمانات
 قلت هو مبرأ من ضمانه الا ان القاتل ضامن ما وجب من الضمانات عليه السلام و قيل واللاذلة لا الضمان
 و قيل لا ضمان له مع القاتل المبرأ من ضمانه لو قتل به قصاصا او كفارة او كفارة له الا ان القاتل ضامن ما وجب من الضمانات
 كذا قال القاتل المبرأ من ضمانه لو قتل به قصاصا او كفارة او كفارة له الا ان القاتل ضامن ما وجب من الضمانات
 ليس يقال ضمانه الا ان القاتل ضامن ما وجب من الضمانات عليه السلام و قيل واللاذلة لا الضمان
 فاعل القاتل المبرأ من ضمانه لو قتل به قصاصا او كفارة او كفارة له الا ان القاتل ضامن ما وجب من الضمانات
 يمكن ان يضمن القاتل المبرأ من ضمانه لو قتل به قصاصا او كفارة او كفارة له الا ان القاتل ضامن ما وجب من الضمانات
 عن ضمان المبرأ من الضمانات الكفاية او وجوبه او وجوبه على العاقلة فاعل القاتل المبرأ من ضمانه لو قتل به قصاصا او كفارة او كفارة له
 الخطا انه ما شاء القاتل بضمانه فلو ما كفارة او كفارة له الا ان القاتل ضامن ما وجب من الضمانات
 جزاء للقتل الخطيئ من ضمانها اما ان يضمن ان يضمن بالخطيئ شرعا ان يضمن شرعا خطيئ
 اليهم بالخطيئ الخطيئ ان اهل لذناب وايضا انحران باعتبار التقصير في الخطيئ من ضمانها
 نسبية للتقصير في الخطيئ من ضمانها اما ان يضمن ان يضمن بالخطيئ شرعا ان يضمن شرعا خطيئ
 ديونه وثمنه وصاياه و يراعى كل من يدين ضمانا او ماله او قال مالك يد لا يدين الرزجان
 من الدين لا لقطع الزوجية بالموت ولا لوجوب الدين لا بعد ولنا انه عليه السلام لا

۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸

بتوحيث امره اشبه الضعفاء من قتل وجها قال الزهرى كان قتل اشبه خطا كذا
 بقيت عندنا نحن الرعيل في القصاص لقوله عليه السلام من قتل مسلما او حقا
 فلو شئته ولا شاك ان القصاص حقه لانه بدل نفسه فيستحقه جميع الورثة
 بحسب رقيم كالدية وقال ابن ابي ليلى لا حق لها في القصاص لانه لا يستحق بالعدل
 هو سبب استحقاق القصاص فيه لا لوصفه له وهو حر ودايان استحقاق لا لانه
 بالزوجة لا يتوقف على القبول كما يستحقه بالقرابة لحالات الوصية فان حق المقتول
 يتوقف على قبوله ويرد بوجه هكذا ذكره الامام الخليلي في شرح كتاب الدنيا
 والثالث اختلاف الدينين فلا يرث الكافر من المسلم اجماعا ولا المسلم
 الكافر على قول على وزيد عامة الصحابة ومن واليه ذهب علماء وادراج الشافعي
 لقوله عمر لا يورث اهل ملتين مشي والعباس بن يونس لقوله عمر لا مسلم
 يعاقب ولا يعقل ومن القتل يورث المسلم من الكافر ولا يرث الكافر من المسلم
 معاذ بن جبل معاوية بن ابي سفيان الحسن بن محمد بن الحنفية ومحمد بن علي
 بن الحسين ومسرة وجمهم اظهروا ان المداكر هذا الحديث نفس الامارة
 حتى اثبتت الاسلام على وجهه ولم يثبت على وجه آخر في نه يثبت ويعاود المولود للمسلم
 والكافرة في حكمه باسلامه للولد وان لم يولد العاوصب الحجة او حسب القدر والعلمية
 اى النصف في العاقبة للمسلمين كما ان المسلم يرث عندنا من الوثنيين اذ لا يرث
 من المسلم فلان ايرث المسلم منه مستند الى اصل الاسلام ولذا لا قال ابو حنيفة
 انه يورث منه ما اكتسبه في زمان اسلامه ويكون ما اكتسبه
 في زمان رده فيه للمسلمين لانه على قوله ما ان الجميع لورثة ايرث المقتول

في قوله لا يرث الكافر من المسلم اجماعا ولا المسلم الكافر على قول على وزيد عامة الصحابة ومن واليه ذهب علماء وادراج الشافعي
 في قوله لا يورث اهل ملتين مشي والعباس بن يونس لقوله عمر لا مسلم يعاقب ولا يعقل ومن القتل يورث المسلم من الكافر ولا يرث الكافر من المسلم
 معاذ بن جبل معاوية بن ابي سفيان الحسن بن محمد بن الحنفية ومحمد بن علي بن الحسين ومسرة وجمهم اظهروا ان المداكر هذا الحديث نفس الامارة
 حتى اثبتت الاسلام على وجهه ولم يثبت على وجه آخر في نه يثبت ويعاود المولود للمسلم والكافرة في حكمه باسلامه للولد وان لم يولد العاوصب الحجة او حسب القدر والعلمية
 اى النصف في العاقبة للمسلمين كما ان المسلم يرث عندنا من الوثنيين اذ لا يرث من المسلم فلان ايرث المسلم منه مستند الى اصل الاسلام ولذا لا قال ابو حنيفة
 انه يورث منه ما اكتسبه في زمان اسلامه ويكون ما اكتسبه في زمان رده فيه للمسلمين لانه على قوله ما ان الجميع لورثة ايرث المقتول

في قوله لا يرث الكافر من المسلم اجماعا ولا المسلم الكافر على قول على وزيد عامة الصحابة ومن واليه ذهب علماء وادراج الشافعي
 في قوله لا يورث اهل ملتين مشي والعباس بن يونس لقوله عمر لا مسلم يعاقب ولا يعقل ومن القتل يورث المسلم من الكافر ولا يرث الكافر من المسلم
 معاذ بن جبل معاوية بن ابي سفيان الحسن بن محمد بن الحنفية ومحمد بن علي بن الحسين ومسرة وجمهم اظهروا ان المداكر هذا الحديث نفس الامارة
 حتى اثبتت الاسلام على وجهه ولم يثبت على وجه آخر في نه يثبت ويعاود المولود للمسلم والكافرة في حكمه باسلامه للولد وان لم يولد العاوصب الحجة او حسب القدر والعلمية
 اى النصف في العاقبة للمسلمين كما ان المسلم يرث عندنا من الوثنيين اذ لا يرث من المسلم فلان ايرث المسلم منه مستند الى اصل الاسلام ولذا لا قال ابو حنيفة
 انه يورث منه ما اكتسبه في زمان اسلامه ويكون ما اكتسبه في زمان رده فيه للمسلمين لانه على قوله ما ان الجميع لورثة ايرث المقتول

سید محمد علی

[illegible]

مذہب

[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۲۰۰
 ۱۲۰۱
 ۱۲۰۲
 ۱۲۰۳
 ۱۲۰۴
 ۱۲۰۵
 ۱۲۰۶
 ۱۲۰۷
 ۱۲۰۸
 ۱۲۰۹
 ۱۲۱۰
 ۱۲۱۱
 ۱۲۱۲
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۹
 ۱۲۲۰
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۹
 ۱۲۳۰
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۹
 ۱۲۴۰
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۹
 ۱۲۵۰
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰

لعنات يدي عيسى وأزواجنا قلوب منه كانت بذلك أول وكيف لا من في حجة الزلزال ههنا من
 يستحق شتمنا والقول أن أقرب من أبنا حرم مع سفيان بعد من شتمه الحال وسبقني أي
 بنات ابن بلال بن خنيس بنات الصالحين وثلاثة من آل البيت الأخرى بعد انتم آل البيت
 لبنات ابن بلال بن خنيس ثلث بنات ابن بعضهم أسفل من بعض تركوا أيضا ثلث بنات
 ابن بلال أخو بعضهم أسفل من بعض تركوا أيضا ثلث بنات ابن بلال أخو بعضهم أسفل من بعض تركوا
 بنات آل البيت

[illegible]

لعلميا من الفريق الاول لا يؤيد هذا الحد لانها تنافي الى الميت بواسطة واحد وليس هو كما البتة
من هو كذلك والوسطى من الفريق الاول يؤيد بها العلميا من الفريق الثاني لان كل واحد منهما
الى الميت بواسطة العلم من الفريق الاول يؤيد بها الوسطى من الفريق الثاني والعلميا من الفريق
الثالث اذ كل واحد منهما يندلج الى الميت بثلاث مسانط والوسطى من الفريق الثاني يؤيد بها
والفريق الثالث لانها كل منهما من العلم بالمرجع وسانط والوسطى من الفريق الثالث لا يؤيد بها احد
فما تسمى بوسانط خمس ليس في هذا البناء من هو كذلك اذ عرفت هذا فقول العلميا
من الفريق الاول النصف لانها قام مقام بقية العلم عند ما هو الوسطى من الفريق الاول مع

[illegible]

من هو الذي هو العليان من الفرق الثاني السدس عشرة للشايع ذلك كان العليان من الفرق
 مقادير السدسية قارون ومخالفات واحدة مقامات كابر كاشي للسفلية وهي الستة البقية
 من اربعة التسع كانه قد كل لثلاث لثلاث لثلاث فلم يبق للباقي اذ من ليست لهم خصوصية
 فلا يفرق من المراتك مصادا لان يكون معهن من تلك السفلية الستة خلاصة فيكون من
 منهن من كانت جملته ومكانة في حقه كما سبق تقريره وطول اربعة السدسية وجميع العمل من
 ذات سهم فانها تافهة ومكانة في حقه كما سبق تقريره وطول اربعة السدسية وجميع العمل من
 الوسط منهن مع العليان من الفرق الثاني حيث اخذنا السدس وهذا تقدير معتبر من كانه في
 من كانت جملته فانهم يعسبها مطلقا وفيه قطر من دون ذلك العلام في الربعة
 السفلية فيكون العلام مع السدس من الفرق الاول فيكون العليان منهن نصف اذ كانت الوسط منهن
 مع العليان من الفرق الثاني السدس ويكون الثاني فيكون العليان منهن نصف اذ كانت الوسط منهن
 والعليان من الثالث لان كل مثل هذا الاثني عشر اربعة وسقطت من تلك الثاني وسطى الثالث وسفلا
 والاكثان من العلام مع السدس من الفرق الثاني كان الثلث اربعة بين السفلة الاول وسطى الثاني
 وسفلا وعليا الثالث وسطا واثني عشر لان كل مثل هذا الاثني عشر سقطت من تلك الثالث كان
 كان العلام مع السدس من الفرق الثاني كان الثلث الباقي بالعلام بين السفلية السدس اربعة
 ما مع به في الكثرة ان في العلام مع العليان من الفرق الثاني كان جميع المال بينه وبين ذلك
 مثل خط الاثني عشر كاشي السفلية في ثمان وان فرض من وسط الاول فماخذ عليها الاول
 والباقي للعلام من ثمان فيكون في وسط الاول على الثاني لان كل مثل هذا الاثني عشر لان كل المال اذا
 فرض مع عليا الثاني واما في السدس لثلاث في جميع هذه الصور فكل ما سيجي به فيما بعد فلاحا
 الى ايلولة وهذا واعلم ان العليان من ثلث الاثني عشر كانت هي اربعة من لثلاثين الفرضية

من هو الذي هو العليان من الفرق الثاني السدس عشرة للشايع ذلك كان العليان من الفرق
 مقادير السدسية قارون ومخالفات واحدة مقامات كابر كاشي للسفلية وهي الستة البقية
 من اربعة التسع كانه قد كل لثلاث لثلاث لثلاث فلم يبق للباقي اذ من ليست لهم خصوصية
 فلا يفرق من المراتك مصادا لان يكون معهن من تلك السفلية الستة خلاصة فيكون من
 منهن من كانت جملته ومكانة في حقه كما سبق تقريره وطول اربعة السدسية وجميع العمل من
 ذات سهم فانها تافهة ومكانة في حقه كما سبق تقريره وطول اربعة السدسية وجميع العمل من
 الوسط منهن مع العليان من الفرق الثاني حيث اخذنا السدس وهذا تقدير معتبر من كانه في
 من كانت جملته فانهم يعسبها مطلقا وفيه قطر من دون ذلك العلام في الربعة
 السفلية فيكون العلام مع السدس من الفرق الاول فيكون العليان منهن نصف اذ كانت الوسط منهن
 مع العليان من الفرق الثاني السدس ويكون الثاني فيكون العليان منهن نصف اذ كانت الوسط منهن
 والعليان من الثالث لان كل مثل هذا الاثني عشر اربعة وسقطت من تلك الثاني وسطى الثالث وسفلا
 والاكثان من العلام مع السدس من الفرق الثاني كان الثلث اربعة بين السفلة الاول وسطى الثاني
 وسفلا وعليا الثالث وسطا واثني عشر لان كل مثل هذا الاثني عشر سقطت من تلك الثالث كان
 كان العلام مع السدس من الفرق الثاني كان الثلث الباقي بالعلام بين السفلية السدس اربعة
 ما مع به في الكثرة ان في العلام مع العليان من الفرق الثاني كان جميع المال بينه وبين ذلك
 مثل خط الاثني عشر كاشي السفلية في ثمان وان فرض من وسط الاول فماخذ عليها الاول
 والباقي للعلام من ثمان فيكون في وسط الاول على الثاني لان كل مثل هذا الاثني عشر لان كل المال اذا
 فرض مع عليا الثاني واما في السدس لثلاث في جميع هذه الصور فكل ما سيجي به فيما بعد فلاحا
 الى ايلولة وهذا واعلم ان العليان من ثلث الاثني عشر كانت هي اربعة من لثلاثين الفرضية

من هو الذي هو العليان من الفرق الثاني السدس عشرة للشايع ذلك كان العليان من الفرق
 مقادير السدسية قارون ومخالفات واحدة مقامات كابر كاشي للسفلية وهي الستة البقية
 من اربعة التسع كانه قد كل لثلاث لثلاث لثلاث فلم يبق للباقي اذ من ليست لهم خصوصية
 فلا يفرق من المراتك مصادا لان يكون معهن من تلك السفلية الستة خلاصة فيكون من
 منهن من كانت جملته ومكانة في حقه كما سبق تقريره وطول اربعة السدسية وجميع العمل من
 ذات سهم فانها تافهة ومكانة في حقه كما سبق تقريره وطول اربعة السدسية وجميع العمل من
 الوسط منهن مع العليان من الفرق الثاني حيث اخذنا السدس وهذا تقدير معتبر من كانه في
 من كانت جملته فانهم يعسبها مطلقا وفيه قطر من دون ذلك العلام في الربعة
 السفلية فيكون العلام مع السدس من الفرق الاول فيكون العليان منهن نصف اذ كانت الوسط منهن
 مع العليان من الفرق الثاني السدس ويكون الثاني فيكون العليان منهن نصف اذ كانت الوسط منهن
 والعليان من الثالث لان كل مثل هذا الاثني عشر اربعة وسقطت من تلك الثاني وسطى الثالث وسفلا
 والاكثان من العلام مع السدس من الفرق الثاني كان الثلث اربعة بين السفلة الاول وسطى الثاني
 وسفلا وعليا الثالث وسطا واثني عشر لان كل مثل هذا الاثني عشر سقطت من تلك الثالث كان
 كان العلام مع السدس من الفرق الثاني كان الثلث الباقي بالعلام بين السفلية السدس اربعة
 ما مع به في الكثرة ان في العلام مع العليان من الفرق الثاني كان جميع المال بينه وبين ذلك
 مثل خط الاثني عشر كاشي السفلية في ثمان وان فرض من وسط الاول فماخذ عليها الاول
 والباقي للعلام من ثمان فيكون في وسط الاول على الثاني لان كل مثل هذا الاثني عشر لان كل المال اذا
 فرض مع عليا الثاني واما في السدس لثلاث في جميع هذه الصور فكل ما سيجي به فيما بعد فلاحا
 الى ايلولة وهذا واعلم ان العليان من ثلث الاثني عشر كانت هي اربعة من لثلاثين الفرضية

لغز

[illegible]

فخر خط الذكور ولا ناث فخطه قول علامه الصلابة رض يصبك كوكرا ناث على التفصيل المذكور
وعند ابن مسعود عن يكون لياق من الثلثين المذكور معار بالصورة كما مر وان اخذت العليا
منهن المضعف ثم اخطأ الذكور ولا ناث فاختار والذكور كثر من ولا ناث ومساويها كذا
الباقي بينهم المذكور مثل ذلك لاثنين بكذا ناث على ولا ناث اكثر فعند العامة كذا ذلك عند
ابن مسعود عن الاطاح السدي كان كذا ينظر الى ما هو اضر بيننا لابن من القاصعة السدي
فيطيق من هو اقل اعترازا على الثلثين في الميثا واعلم ان ذكر الينا على اختلاف الدوا
كما ذكر في الكتاب يسمى مشكلة الشيب لا يهاولتها وحسنا شيبا الا ذهابا في مثل كذا
الى استماعها فتشبهت بتشبيث الشاعر القصيدة لنفسه واستندوا كذا صاعدا
واما الاخوات لا ياب اما في حال خمس ذكر المضعف ح ههنا اربا منها واولها مسنة لين كذا هاج
سبعة احوال الاخوات لا ياب وما لا انحصار في العدد الولد في قوله كذا وكذا كذا فلهما يفتقر
ما ذكره الثلثان لا شيتين فصاعدا في قوله كذا في كذا شيتين في كذا شيتان في كذا شيتان في كذا شيتان
لا ياب ما لا ياب لا اخوات كما قد علم حالها في ثمة الوارث كذا اذا استعملت في كذا شيتين
استحقاق ما فوقها في الله قد يقال مرج في اخوات لا شيتين في الميثا فوقها العلم من حال
لا شيتين في الميثا من حال البندار في الاخوات بطريق اولوية ومع كذا كذا ولذا مثل حفظ
لا شيتين حين عصبة به كذا شيتان في القابلية للميثا قال الله تعالى ان كانوا اخوة سجالا
نسباء فذلك كذا مثل حظ الاثنتين فلم يبق نصيب الا اخوات كذا في عام بعد نصيب اخوة
فذلك لا شيت على ارض قل في عصبات معاهم وقد خالف بعض العلماء فيها اذا خلف الميثا انتم
واخوات كذا في مثل الباقي نصيب الميت للاخ دون كذا عصبة الا يفرغ من تمام نصبة
الفرع فلا ولي عمل ذكره وباريهما معا في بنت بنت ابن ابن ابن ابن الباقي نصيبها

[illegible][illegible]

[illegible]

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

فأثبث قوله تعالى أن امرئ منكم له ولد وورثه أبواه فلاممه التثنية فإمكان أن يكون قوله فلاممه التثنية

هذا الزم ليت مع الكاويين احدا من جين واما اذا كان مع محال احدا فما خلفا ثلث مبالغ بعد ارض

أحد وجهين وذلك في مستلزمين فانه في مؤثرين في علمنا مستلزمين في سببه في وجه

المسألة المستثناة في العلم على الأربع كما اثبتنا في هذا القول في قوله تعالى في

توریت کا معائنہ مسئلہ طبعی تو رہتا ہے مگر اس کا حل من الجعلان کے ساتھ ظاہر و باطن

ابو بن داود ورجة وابوين وهو مذهب جمهور الصحابة والفقهاء كان ابن عباس رضي الله عنهما

ثَلَاثُ أَصْلٍ لِلزَّكَاةِ هَاتَيْنِ الصُّورَتَيْنِ مُسْتَعْدَلَاً فَإِنَّهُ تَحْتَاجُ جَعْلَ لَهَا وَكَاسِدًا أَصْلَ الزَّكَاةِ مَعَ الْوَلَدِ

بقوله تعالى ولا يوبىء لكل واحد منهما السد ما ترك الاخوان له ولد ثم ذكر ان الجامع عدمه الثالث

فجعله مقاماً لم يكن له لنا ورتبه ابوابه فلامية الثلث فيفهم منه المراد ثلث اصل القصة

اَصْلُهُ وَبَيِّنَ اَنْ سَمِيًّا مَرْغُودًا لَهَا بِالْقِيَّاسِ لِيَصْلَحَ لِعَدَاوَتِهِ وَلِذَلِكَ كَانَ أَبُو بَكْرٍ اَصَمَّ
 فِي كَلَامِهِ لَمْ يَزَلْ قَدَسٌ مَدِينٌ اَصْلُهُ مَرْغُودًا
 يَقُولُ يَا اِيَّاهُ اَلْحُجَّةُ ثَلَاثُ مِائَةِ مِائَةٍ فِيهِ دَمَانٌ اَمْتَشَا اَلْاَصْلُ لَا اِحْمَالُ اَوَامِلُ اَحْ

ثَلَاثُ جَمِيعِ الْمَالِ الزَّادِ نِصْفَهُ عَلَى نِصْفِ الْأَمْرِ الْمَسْئَلَةِ حَمَلَتْ سِتَّةَ أَجْنَاءٍ مُنْفِصِلَةٍ وَالثَّلَاثُ

ثلاثة وللامرأته على ذلك المتقدير فيبقى للإبنة خد في ذلك تقصير الناس على الذكر وإذا

لها ثلث مائة من فروع الزنج كان لها واحد والاثنا عشر وجعل لجامع الزوجة ثلث ما حصل

ليزود ذلك التفصيل لأن المسئلة من اثني عشر اجتماع الحج والثلاث فاذ أخذت الأربعة

بَعِثْنَاكَ بِحَسْبِهِ فَلَا يَفْقَهُنَّ لِإِعْلَامِهِ لَنَا أَن مَضَى قَوْلُهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مَوْكِينَ لَهُ وَلَكِنْ دَوْرَهُ

أجوداً فإني كنت ممن كان لها ثلث ما ولا أسير مكان جميع المال وبعضه ذلك أنه لو أن
 ثلث المال في الدنيا لم يكن له إلا ثلث ما ولا أسير مكان جميع المال وبعضه ذلك أنه لو أن

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِيْنَ

[illegible]

[illegible]

وأحدًا قلها الضف بعد قوله تع فان كن مناء فوق الشتين فلمن ثلثا ما ترك فيلزم ان يكون

تو سنا دوشہ ابوہامالیہ عن الحفائہ فان تیل فخرہ عن الوریثۃ لہما فقط قلنا لیست فی عبارت
 ای تو کہانی درجہ ۱۲

[illegible]

كل منهما متصل بالبيت بلا واسطة فيعمل ما بقى من فرض احد الزوجين بينهما اثلاثا كما في قوله

البننت كافي خا بون ناز افرا ديارث فلانيزيد بنيد الامر على نفسه نصيد ان بنيد
 الامر شرح وافر ۱۱

ثَلَاثُ ثَلَاثٍ مَعَ الزَّوْجَةِ أَجْمَعِ فِي السَّبِيلَةِ رِجَالٌ حَقِيقَةُ لَفْظِ أَفَانِ ثَلَاثَتُهُ رِجَالٌ فِي الْحَقِيقَةِ وَرِجَالٌ

مکانی جہاں فلاں شلت جمیع المال دھومذہب ابن نجاس نے ایک اورایتیں عن الصدق
علیہ السلام سے جمع کی ہیں

المجلد ايضا ثالث اليدين كالمع الا ب هو الواواية الاخرى عن ابي بكر رضي فاعلم هذه الرواية جعل

لجدا كلاب فيعصب الام كما يصيبها الاب والوجه على الزاوية الاولى هو ان تركنا ظهر قوسه

وأوليه يقول الذكر الصالح: **وَأَمَّا فِي حَرْبٍ بَيْنَنَا وَخَلْأَاهُمُ التَّسَاوُفُ فِي الْمَرْقِيقَةِ**

اختلاف فيما بين الصحابة ولا امتحاله في تفصيل الاشیء على الذكر مع التفاوت في الدرجة كما اختلف

منه وحساب من مره ارب واحصت نصيب الملح البيا فقد فضلت ههنا
في الاصل هو ان يكون حبر بغير عواد

بنيادة قوبها على الذكر وايضا الام حققة الزادة كاللا يرضعها والجلد له حكم الولاء لا اخيقف فلا

عصية الاختلاف في السبيل مع اتفاق هذه المسئلة من المسائل الأربع

سنة هـ ١٠٠٠

[illegible]

لَا تَكُنْ مِنَ الْفَاسِقِينَ

والسنة ١٩٨٠م

وہم سو کہوں مع ان

میں نے ان کو دیکھا تھا کہ وہ ایک اور شخص کے ساتھ تھے۔

عصیب اللہ علیہ السلام

۲۲

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالُوا

حاشیہ: ۱۔

معاذ اللہ! یہ تو بڑا عجیب سا معاملہ ہے۔

عندما نطعمه

مفتی محمد رفیع الرحمن

سبب قتل و جراحت
بسیار میانه داران و کشته
ان و معلولان اذرا
بسیار

وَقَدْ كُنْتُ مِنَ الْغَائِبِينَ

مکتبہ دارالعلوم دیوبند

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

كلامه اواب كلاب واكله كانس واكله اذ ان ثبات اى صحاح المذاهب فان القاسم
من وى الاحكام سيجاه ذوات في اللغة لان الرضى العبدى كما سطر طيه علما اعطاه
الوحد السند فلما رواه ابو سعيد الخدرى ومغيرة بن شعبة وفيه من قريب من ذهاب
السند واما الشريفة فيمكن ذلك اذ ان اكثر صحاح ذوات فلما شري من مكره حلة في السند
وقالت اعطى ميرت ولد ابنتي فقال صدي حتى استأجر اصحابي في لمجد الميرت كتاب الله
تعالى واهل اسرع فيك من رسول الله تعالى شيئا فوسلهم فشهد المغيرة باعطاء ميرت والى السند
فقال هل معك احد فشهد به ايضا حين سئل فاعطاه ذلك فخرجت وارب اليه
وطلبت الميرت فقال لى انك انت السند سينكاه من نفرت منكم فشره كما فيه في
اخرى ان اكلاب حبات الى عمر بن قاتل ناوولى بالميرت من مكره اذ لو ماتت في
ولد له هاو وميرت ورمى لن ولدى فقال حنى في ذلك السند فان اجعها فهو كذا
خلعت به فهو لها ميرت بشرى فيهما فجعلا على احد صحاح الخيارات وكن
في السند بالتسوية وذهب ابن عباس الى ان اجابته مكره وقرع ومكره او عند من فاجابته
الثلث اذ لم يكن لميرت لدا لخواك والسند من اذ ان له لهما كان لدا لى مكره او
عند عدو او ابن كايون فمكره مكره او ابن مكره او ابن مكره او ابن مكره او ابن مكره
فذلك مكره او ابن مكره او ابن مكره او ابن مكره او ابن مكره او ابن مكره
فرضية الدلى به كنهات ابدا في نبات الاخوان لك تركنا هذا القياس في الجدة بالسنة
ولم يزد فيها ما زاد على السند واكتفي به وسيقطن اى الجعات كل من سواك من ابواب
او امويات بالا مكره امويات فاجوز اذ لها بالام والحق السبب الذى هو الامرة واما الاو
فلا خلاف السبب على فسقط الاويات دون امويات ايضا باب وهو قول عثمان بن
المراد ما بالمراد من قوله فليس فيه رخصه

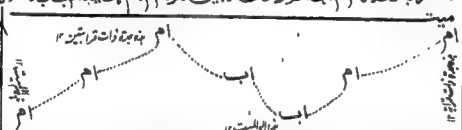
[illegible]

وزيدان ثابت وغيرهم من نقل عن عمر بن مسعود والي موسى الأشعري
 عن ابن مسعود عن ابن مسعود عن ابن مسعود
 ان اكراب قرت مع الارب اختاروا مثنى والحسن وابن شيرين رضى الله عنهما والابن مسعود
 من انه اعطى اكراب السدس مع وجود الارب المعنى في ذلك ان ارث الجدات ليس
 باعتبار الاكاد لان الاكاد بالاش اوجب استحقاق شئ من فرضه كما هو قابل استحقاق
 الارث باسم الجدات ويساوى في هذا الاسماء لارام والارب فكما ان الارب لا يجزى لاولي
 العجب الثانية ايضا وهو وديان بجره الاسماء لوجب الاستحقاق والمقارنة بل بد
 من اجتناب الاداء لم نقول ههنا معنيان اتحاد السبب والاداء وكل منهما تأثير
 المحب فكما اتحاد السبب اذا انفرد عن الاكاد تعلق به حكم المحب كقرى الله تحجيات
 الابن بالبنين اتحاد السبب مع عدم الاداء وكذلك اذا انفرد الاكاد لوجنه ثبت به ايضا
 فاجله التي تدل بالاب تحجب به لوجود الاكاد وان انفرد اتحاد السبب تحجب به بالاكاد
 السبب والجدات التي من قبله تدرت مع الارب فعدم الاكاد واتحاد السبب وامان اخ
 لارويث مع الارام مع كونه مدليا بها فذلك لانهم يوجد هنا اتحاد السبب والمشاركة في
 النصيب قبل هذه الصورة مستثناة عن القاعدة العاقلة بان المدلى عليه يحجب به هذا واما
 اما تل ما رآه ابن مسعود في قوله فيكون يكون ابو ذلك للميت قريبا وكافرا وكذلك

[illegible][illegible]

من جهة كلاب المبعوث من جهة كلاب فلاحهما ظهور الصفة والاخرى ياداة القرى فليست
 في استحقاق كرامت ولنا ان استحقاق الجدة باعتبار كرامته وبهي الاملية وحسب الاملية
 في القرى اظهر واقرى منه في المبعوث سواء كانتا من جهة واحدة او من جهتين فيكون هي
 مقدمته على البعدى مطلقا ولو كان ظهور كرامته موجبا للتقديم كانتا ام كرام مقدمته على
 ام كلاب مع شداويما للندجة وهو باطل نقاداً وارثة كانت القرى كرام كلاب عند عدم
 ام كرام كرام كرام ام كلاب ومجوبة كلاب عند جرة قافله مجوبة بدمع ذاك
 ام كرام فف هذه الصورة اعلى الخلف كلاب كلاب ام كرام لا يكون للملك كلاب عند ان
 البعل مجوبة بالقرى والقرى مة بالاب نظير هان الخوات مجبر الام من الثلث السيد
 مع كرام مجوبة كلاب قال الحسن بن ابينا وميراث الخوات هان كرام الام والكنات ابعول من
 ام كلاب هان على قياس قبل على هذا وهو ان القرى انما تحف كانت امرة واذا كانت الحدة
 ذات قرابة واحدا كرام كلاب اخرى ذات قرابتين او اكثر كرام كرام ام هي جهة ام كلاب بالصور

من جهة كلاب المبعوث من جهة كلاب فلاحهما ظهور الصفة والاخرى ياداة القرى فليست
 في استحقاق كرامت ولنا ان استحقاق الجدة باعتبار كرامته وبهي الاملية وحسب الاملية
 في القرى اظهر واقرى منه في المبعوث سواء كانتا من جهة واحدة او من جهتين فيكون هي
 مقدمته على البعدى مطلقا ولو كان ظهور كرامته موجبا للتقديم كانتا ام كرام مقدمته على
 ام كلاب مع شداويما للندجة وهو باطل نقاداً وارثة كانت القرى كرام كلاب عند عدم
 ام كرام كرام كرام ام كلاب ومجوبة كلاب عند جرة قافله مجوبة بدمع ذاك
 ام كرام فف هذه الصورة اعلى الخلف كلاب كلاب ام كرام لا يكون للملك كلاب عند ان
 البعل مجوبة بالقرى والقرى مة بالاب نظير هان الخوات مجبر الام من الثلث السيد
 مع كرام مجوبة كلاب قال الحسن بن ابينا وميراث الخوات هان كرام الام والكنات ابعول من
 ام كلاب هان على قياس قبل على هذا وهو ان القرى انما تحف كانت امرة واذا كانت الحدة
 ذات قرابة واحدا كرام كلاب اخرى ذات قرابتين او اكثر كرام كرام ام هي جهة ام كلاب بالصور



وقوله هان احره ووجبت ابن ابنا بنت بنتها اول ولد بنتها احره احره هذا الاول
 الذي مات من قبل ابية كلفا العرب بيه ومن قبل امه كلفا ام امه فحق جد ذات
 اقرقول هناك احره اخرى كانت تخرج بنتها ابن المرأة الاول ولد من بنت اخرى ابن
 الاول الذي هو اب المييت هان اخرى امه اب المييت هي ذات قرابة واحد هان احره احره
 جدتان في قرابة واحد انا اجتماعنا فقد جد ذات قرابتين مع ذات قرابة واحد واما

من جهة كلاب المبعوث من جهة كلاب فلاحهما ظهور الصفة والاخرى ياداة القرى فليست
 في استحقاق كرامت ولنا ان استحقاق الجدة باعتبار كرامته وبهي الاملية وحسب الاملية
 في القرى اظهر واقرى منه في المبعوث سواء كانتا من جهة واحدة او من جهتين فيكون هي
 مقدمته على البعدى مطلقا ولو كان ظهور كرامته موجبا للتقديم كانتا ام كرام مقدمته على
 ام كلاب مع شداويما للندجة وهو باطل نقاداً وارثة كانت القرى كرام كلاب عند عدم
 ام كرام كرام كرام ام كلاب ومجوبة كلاب عند جرة قافله مجوبة بدمع ذاك
 ام كرام فف هذه الصورة اعلى الخلف كلاب كلاب ام كرام لا يكون للملك كلاب عند ان
 البعل مجوبة بالقرى والقرى مة بالاب نظير هان الخوات مجبر الام من الثلث السيد
 مع كرام مجوبة كلاب قال الحسن بن ابينا وميراث الخوات هان كرام الام والكنات ابعول من
 ام كلاب هان على قياس قبل على هذا وهو ان القرى انما تحف كانت امرة واذا كانت الحدة
 ذات قرابة واحدا كرام كلاب اخرى ذات قرابتين او اكثر كرام كرام ام هي جهة ام كلاب بالصور

من جهة كلاب المبعوث من جهة كلاب فلاحهما ظهور الصفة والاخرى ياداة القرى فليست
 في استحقاق كرامت ولنا ان استحقاق الجدة باعتبار كرامته وبهي الاملية وحسب الاملية
 في القرى اظهر واقرى منه في المبعوث سواء كانتا من جهة واحدة او من جهتين فيكون هي
 مقدمته على البعدى مطلقا ولو كان ظهور كرامته موجبا للتقديم كانتا ام كرام مقدمته على
 ام كلاب مع شداويما للندجة وهو باطل نقاداً وارثة كانت القرى كرام كلاب عند عدم
 ام كرام كرام كرام ام كلاب ومجوبة كلاب عند جرة قافله مجوبة بدمع ذاك
 ام كرام فف هذه الصورة اعلى الخلف كلاب كلاب ام كرام لا يكون للملك كلاب عند ان
 البعل مجوبة بالقرى والقرى مة بالاب نظير هان الخوات مجبر الام من الثلث السيد
 مع كرام مجوبة كلاب قال الحسن بن ابينا وميراث الخوات هان كرام الام والكنات ابعول من
 ام كلاب هان على قياس قبل على هذا وهو ان القرى انما تحف كانت امرة واذا كانت الحدة
 ذات قرابة واحدا كرام كلاب اخرى ذات قرابتين او اكثر كرام كرام ام هي جهة ام كلاب بالصور

من جهة كلاب المبعوث من جهة كلاب فلاحهما ظهور الصفة والاخرى ياداة القرى فليست
 في استحقاق كرامت ولنا ان استحقاق الجدة باعتبار كرامته وبهي الاملية وحسب الاملية
 في القرى اظهر واقرى منه في المبعوث سواء كانتا من جهة واحدة او من جهتين فيكون هي
 مقدمته على البعدى مطلقا ولو كان ظهور كرامته موجبا للتقديم كانتا ام كرام مقدمته على
 ام كلاب مع شداويما للندجة وهو باطل نقاداً وارثة كانت القرى كرام كلاب عند عدم
 ام كرام كرام كرام ام كلاب ومجوبة كلاب عند جرة قافله مجوبة بدمع ذاك
 ام كرام فف هذه الصورة اعلى الخلف كلاب كلاب ام كرام لا يكون للملك كلاب عند ان
 البعل مجوبة بالقرى والقرى مة بالاب نظير هان الخوات مجبر الام من الثلث السيد
 مع كرام مجوبة كلاب قال الحسن بن ابينا وميراث الخوات هان كرام الام والكنات ابعول من
 ام كلاب هان على قياس قبل على هذا وهو ان القرى انما تحف كانت امرة واذا كانت الحدة
 ذات قرابة واحدا كرام كلاب اخرى ذات قرابتين او اكثر كرام كرام ام هي جهة ام كلاب بالصور

بَابُ الْعَصَبَاتِ

مجلس العلماء

الحق

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

لابا مقدا علي ابن علاب واما العصبة فغيره فاربع من النسوة وهن اللاتي فضلهن النصف
ثم شرع في العصبة فغيره فقال: اءوا الخمار

والثلاثون كلاً من البنت اذ الواحدة النصف للابنتين الثلثان فضلهما والباقي للبنت

الابن فاق لها محل البنت عند عداها والثالثة لا تخت لابا من فان حملها ذلك الم وهو

[illegible]

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالَاتِ هُمْ فِي رِجَالِهِمْ وَمِنْهُمْ آيَاتٌ لِلنَّاسِ لِيَذَارَ الْفُجَّارَ﴾

والكاثره الخوة رجالا ونساء فقلنا كرم مثل حظ الانبياء ومن لا فرها من الكائنات ولغوها عصبه

لا تعير عصبية بأخيهما وذلك لأن النفس الواحدة في صيرورة الأناث بالذكر عصبية أمهات

موضعين: النبات بالبنيخ والاحوات بالاحوة كما عرفنا نفا والانات في كل منهما ذوات فريضة

فمن كان فيهم يدين فليدين بما كان يعمل

الى العصبون كيلا يبرز تفصيل الاشياء على الذكر والسماواة بينهما فاذا لم تكن الاشياء بنفسها صاحبة

فلا يلزم هذا المعنى من كلامه بحسبه باخيهما كالعلم العلة اذا كان الابد مذكورا بان مال قد للعلم
 وكونا ناسم لكانا من ذكره الحرام

دو کلمه و در اصل بنی نام مع بیت مراد و اب بن لاح مع بیت لاح اب مراد

١٢
 فانه فانيه ليرتصيب البت ١٢
 منبت ارج سواء كانت لحد او الكذا كذا فاما له عم جلالا فوات مع المنعصه والمروم

هذه ناهي عن اكل الكلب ومتعدداً والفرق بين هاتين الصفتين ان الصفة العصبية لا يكون

ادلى ۱۲ اردو کلام

اے اقصیٰ لغیرہ و اقصیٰ مع میرزا

[illegible]

وہی ہے جس نے ان کو پیدا کیا اور ان کو پالیا اور ان کو مرانا چاہتا ہے۔

قلت يا شيخنا
على صفة

میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا تھا کہ ایک شخص کی طرف سے ایسا کیا جاتا ہے۔

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

عصبة بنفسه فتعدى بسببه العصبية الى الانثى في العصبية مع غيره كايكون عصبته صلا
عصبة تلك العصبية مجامعة لذلك الغير واخر العصباء مولى العتاة مولى العتاة مقدم عندها
على نوى الاجرام الرو على نوى الفرز وهو قول علي بن زيد بن ثابت وقال بن مسعود هو مخ
عنه ومى الاجرام ايها واستبدل بقوله كما ولا ولا اجرام بعضهم ولي بعض في كتاب الله صلى الله عليه وسلم
الى بعض من ليس له رحم والميراث يقتضي على القرب يقولون على حق عبد الله هو مولا فان شارك
فغيره ان كان له فرز فهو شره وان لم يترك وارثا كانت عصبته فقدا او شره في ذمت
مولى العتاة فان ايدع الحق وارثا ودوا الاجرام من جمل الورثة وتغرب ما عن ية فموت
نزولها ما روى عن ابيها من المائدة بين المولودين الاضارة كانا بوابا ورثة الشفيع
الله كما هذا الحكم يوجب اليقينة على عدم مقدم مولى العتاة والمولاة وكان في نفيها الاجرام
على مولى المولاة واما ما روي في حديث فوهانه عم اراد بقوله ولم يبق وارثا انه لم يبق وارثا وعصبته
الاخرى انه قال في آخره كانت عصبته ولم يبق له كانت ابنة امه واذا كان مولى العتاة عصبته
هو آخر العصباء كمال عليه المذهب كان مقدما على نوى الاجرام بل قد تقدم العصباء عليهم في الحق
يؤتى من عقده مطلقا سواء اختلفه لوجه الله تعالى الشيطان اعقده على انه ما ساء له وشيط
اكدوا عليه واعقده على ان لو ولدنا الوطى والكتابة في النكاح وقال مالك لم ان عقده الشيطان
او بشر ان اكدوا عليه بل يمكن استحقاق الاكرامه صلا شرعية والقاصد لوجه الشيطان اذا اذ
بالاعتناق العصبية فيخرج هذا الصلة ومن خرج بغيره لا يرد قد دها فلا يستحقها ولنا ان
هو اعتناق لقره له من اجل ان حق هذا السبب متفق في جميع هذه الموقوفات به مسببه
في جميعها فوصيته اي عصبته مولى العتاة على الترتيب الذي ذكرنا في العصباء فتكون
النسبية مقدما على عصباته لاسبابه اعني مولى الحق الاراد عصباته النسبية ما غير
عصبته

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

五

فمن ملك أحد من هؤلاء من عليه اعتقاؤه أراد عصفه ولم يردده والثاني المتوسطة هي
 المحار غير المهرين ^{أي المهرين} يعني قرابة الأخوة والأخوات وكذا هم من سفلوا وقرابة الأعمام والعمات وأخواتهم
 دون كادهم ومن ملك أحد من هذه المحار عن عليه أيضا بعد خلافه فلتساقط مع النوع الثالث
 البطل وهو الذي لا يجر غير الحرم كالأولاد والأخوات والأخوات وأصله من فهم لم يقبلوا عليه
 بل خلافه ولكننا في شرح في مسألة الخلافات به ليس بما جزمه كالأصول ^{أي الأصول} في الفروع ولا يتصور
 أحد مما على صاحبه كالأولاد والأخوات ^{أي الأخوات} في قرابتهما في الأحكام لقراءة ولاد العمجة فقبلت
 كل منهما لصاحبه ويجوز لكل منهما أن يضع ذكوه في الآخر ويجري النصارى بينهما من ^{أي من} الميراث
 حليل لكل منهما صاحبه بخلاف الأولاد والولود ولما ساروا من ابن عباس بن علي بن أبي طالب
 لرسول الله من وجدته أختي شريك والقرى وشقيقة في أولادنا أجمعه فقال يوم قدامه معي ^{أي معي} أجمع
 في أولادنا القربى بل تأتينا بالحرمة صلة للقرى ^{أي القرى} في الأبا والأدوات ونفخه من هذا القربى ^{أي القربى} طهرت
 الصلة والقرابة المذكورة تأتينا في استحقاق الصلة لأزواجنا من حرماتنا متبينة هذه القرابة
 لأهل الصيانة عن ذلك لاستفراغ الاستفهام وهو من الميراث أن ملك الميراث في ذلك الاستدلال
 من الاستفراغ أيضا الجمع بين الاثنين في النكاح حرام لصيانة القرابة عن القطع به بسبب ما يكون
 بين الطرفين من المنازعة والظاهر من القطعية والاستدلال المذكور واستدلاله في الاستدلال
 تأخير في استحقاق الصلة فعلة العتق هذا أن لو كان من غير أن يكون بعد شواهي الاستدلال الجزئية مع
 وأبعد الصلابة أحد الآخرين بالآخر واسطة لأبائنا الصلابة بالصلابة بالصلابة كذلك من غير شبهة
 بعضهم الجدل مع النافذة بتبعية الشعب منها خص من ذلك البعض خص آخر والآخرين بعضهم
 من غير شبهة واحدة وشبهه آخرون الجد مع النافذة بواند اشبه منه فهو ومن غير شبهة الجد بالآخرين
 بنهدين قد استنبه من واحد على هذا يكون معنى القرية غير الآخرين أظهر فهو لهما دليل

[illegible]

[illegible]

ولحيتاج هذه النافذة الى شعبين فيكون باقضاء العتق اولى لانه لم يجعل الاخذ كالجذب وحكموا
 اذ مدارها على الشفعة من الغاية وليس شفعة الا كشفقة في الاخذ وكلوا شفعة عند الجنينة ح كاده
 فوج كناية مخالفة في الماء والتصرف في شقين اما اولاد الاجام فالحال فقد كثرت هناك والوسطا
 القرابة بعيدة ولهذا لم تنبت هناك حصة النكاح لاجل هذه الحجة في النكاح ثم ان الشفعة او اثرها
 مثلا انقال كمثلت بنات حوازي ولدان بين عبد حرة الكبرى فتوزع بينا والصفحة عشرة دينار
 فاشترت اباها بالحسين فعتق عليها ثم ماتت لا ترك شيئا من المال يخرجه لثلاث بنات من ذلك
 المال منها اثلاثا بالفرض الباقي من الثلث لثلاث بنات من الثلث لثلاث بنات من الثلث لثلاث بنات
 للكبرى خمسة للصغر لان الكبرى قد اقصت ثلثة النماذج لثلاث بنات والصغر قد اقصت خمسة
 بعشر وضع من خمسة وادعيه ذلك لان اصل المسئلة من ثلثة لانها اقل عدديها منها
 المتعاقبا عطيت البنات الثلث اثنى منها بالفرعية واعطيت الكبرى الصغر واحدا منها بالولاء
 ولا يستقيم اثنان على ثلثة بل ينبغي ما بينة فاخذنا ربع عددها في الثلثة ولا يستقيم ايضا بالو
 وهو لو اعد على سهام الولاء في خمسة وذلك لانا وجدنا بين مال الكبرى الصغر موافقة بالفضل العشرة
 الكثر عددها بقدر العشرة الثلثة وعشرة العشر من اثنان مجموعها خمسة وهي بمنزلة عددها الولاء
 من الورثة لان تقسيم الثلث الباقي على الكبرى الصغرى يجب ان يكون على نسبة ما بينهما
 وهي يعينها نسبة الوفاقين بين الخمسة والوادة ما بينة فاخذنا مجموع الخمسة ايضا ومنها
 ثلثة وهي عدد رؤس الهبات بينهما ما بينة فبعضها احدى في الآخر فحصلت خمسة عشر منها
 في اصل المسئلة وهو ثلثة فحصلت خمسة واربعون منها فحصلت المسئلة اذ قد كان البتامة من ثلثة
 فاذا ضربناها في المرفوع في خمسة عشر حصل ثلثون فكل بنت عشرة وكان الصغرى الكبرى في كل
 واحد نصفها في المرفوع فلم يبق فيها خمسة عشر الباقية على سهام الولاء فاداب في سهم
 ثلثة عشر

[illegible]

میں نے اپنے علم کے لیے

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً

لا يشيخون في السن
فان راقوا في السن
فان راقوا في السن
فان راقوا في السن

[illegible]

بی بیان جو کہن حق کو بریں
تلاش میں ہے اور دھام دھام

الانسان الذي لا يملك
العلم والادب والادب
العلم والادب والادب

این تقدیرانی است که خدای تعالی برای
مؤمنان در آخرت قرار داده است و اینها را
در کتاب مقدس نیز می بینیم.

مجلس
العلماء
والشيوخ

وهذا هو حبيب الحومان في الفريق الثاني مبني على صليبين أحدهما من كل من يدو أي ينتمي

الليت شخص كيرت مع وجود ذلك الشخص كاي ابن فانه كيرت مع الابن سوى ولا كلام فافهم

يرثون معهم انهم يدعون الى الميت بهذا كاستخدام استحقاق لجميع الزملاء وتحقيق هذا الامر

ان شخص المدعى به ان استنقص جميع التركة لم يرث المدعى مع وجوده سواء اتفق ان سبب ان يترك المال

فانه منتم الى بيتهم في سبيهم وحوالهم
 دليل التولية في ١٢

١٧ - في قوله "وَأَمَّا فِي سُبْحَانَ" فإشارة إلى أن الله تعالى لا يوصف بالصفات التي هي صفات المخلوقين، بل هو الذي لا يشبههم في شيء.

وليس له نقيب آخر فصاحوا وان يقصدا في السب كالنكاح واولادها فان المتكلم يحياخذ

المستند الى سببه الذي يأخذ فضيلا فهو مستند الى سبب آخر فلا حرج ان قيل ليس كذلك

تستحق جميع التركة اذا انفردت عن غيرهما من احياء الفرائض بالعصباء فلما ليس لك الاستحقاق

من جهة واحدة وانما استحق بعض الزكاة بالغزو وبعضها بالرد والاستحقاق جميعها من جهة

واحدًا إلى العصبية والأصل الثاني الأقرب الأقرب ذكرنا في العصبية من باب العصبية

فمنهم من لم يزلوا يفتخرون به إلى اليوم

باب من اختبر في داء وانما ملكه المنع - بالاصح الاول الملائمة والاولان ذكر كان التقى

ميرت مع الابن الذي ليس يابسه فانه كما لا ياكله ولا ياكل من الشان لئلا يتوهم ان ام الام كانت

مع الكتاب عندنا قبل ان يه نظر كان الاصل الثاني ان اجري ههنا على ظاهره وهو ان الاقرب للدرجة

حجبت لا قبل لازم منه حجب ام الام بآلار و حجب ابن ابی لاج كلاب مباح كام از قيد مان يكون

مدنييا لا قرب كان الاصل الثاني جميعه الاصل الاول فلا يصح جعلهما احديين كالرسم الاول كما

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

تضعيف الثلثين في الثلث فالحاصل نعا اذا اعتبر كل واحد من هذين النوعين امكنه هناك
عبارتان ففي النسخ الاول اربعة يقال النصف نصف النصف اي الربع ونصف نصف النصف
واما في الثاني فيكون نصفه اي الربع ونصف نصفه اي النصف في النسخ الثاني يقال اربعة في الثلث
ونصفه نصف النصف في الثلث والنصف نصفه في الثلث فالحاصل جعلوا الفرض الستة
افهم طلبوا ما هو اقل من تلك الفرض مقدار واحد في الثلث الذي يخرج به المائتين ووجدوا
الربع والنصف خارجين منها بلا كسر فجعلوا هذا الثلثة نوعا واحدا ثم طلبوا اقل فرض من
نوع واحد السد الذي يخرج به الستة ووجدوا الثلثين خارجين منها بلا كسر فجعلوا هذا
الاخرى نوعا اخر وقد يقال ان في النسخ الاول بالاول كانه تضعيف اربعة في الثلث من ثمانية
اعتبر الزحين لا يفسح مكانا لوجود الاخرى فاذ لمع في المسائل من هذا الفرض احاد واحد
يكفيه ان يقول لاحد حرة واحد لان معناه مكبر لكنه نظر الى جانب المفظ فذكره ونظيره
ما ورد في الحد يث حلوة الليل شتى شتى فيخرج كل فرض منفرد عن سائر الفرض بمعية
من اعداد النصف وهو من اثنين وليس اثنان بمعية اربعة من اربعة والثلث من ثمانية
والثلث من ثلثة والسد من ستة فان خرج كل كسر من هذه الكسوم بمعية من اعداد اربعة
سمية كما يفكره الباقون قد تم في التمثيل الرابع والثلث في النسخ الاول في النسخ
ولم يذكر الثلثين لانه في حكم الثلث وذكر يولة ترك السد لظهور حاله مما ذكر في كتاب الستة
النصف فقط كما في مثل خلع بيننا واكلا بام فمى من اثنين فكان فيها الربع واحد كما في
فركت الزوج مع كلاب كانت من اربعة واكنا فيها الثلث فقط كما في من ترك الزوجة والا بام
من ثمانية واكنا فيها الثلث واحد كما ذكرنا اما واكلا بام وكان فيها الثلث فقط كما ذكرنا
بنسبة مما مضى من ثلثة وان كان فيها السد فقط كما ذكرنا ابا وابنا فمى من ثمانية واكنا
بنسبة مما مضى من ثلثة وان كان فيها السد فقط كما ذكرنا ابا وابنا فمى من ثمانية واكنا

وَأَمَّا الْفِرْعَوْنُ فَقَدْ كَذَّبَ بِآيَاتِنَا إِذْ جَاءَهُ الْكَافِرُونَ
فَقَالَ مَا لِيَإِذَا جَاءَ الْفِرْعَوْنُ يَأْتِي بِكَافِرِينَ
فَلَمَّا جَاءَهُ الْكَافِرُونَ قَالَ مَا لِي إِذَا جَاءَ الْفِرْعَوْنُ
يَأْتِي بِكَافِرِينَ

[illegible]

أو اختلط بالثلث والسد كما هي تركت زوجا واختين أم وأما فهو أي اختلافا للثمن جميع
 هذا المصير من ستة يعني أن يخرج الفرض من هذا الاختلاطات كلها هو الستة وذلك يخرج
 اثنان يخرج الثلث الثلثين ستة وكلاهما وأخلان في الستة ففي خروج النصف المختلط
 بفرض النوع الثاني على جميع الوجوه المذكورة وأيضا بين خروجي النصف للثلث مبيانية فإذا
 أحدهما في الآخر حصلت ستة ففي خروجهما وإذا اختلط الرابع من النوع الأول بكل النوع الثاني
 أي بالثلثين والثلث والسد كما إذا خلف زوجة وأما واختين أم واختين لأم
 أو بعضهما كما إذا اختلط بالثلثين فقط زوج وبنتين أو بالثلث فقط زوجة وأم وأبنة
 زوجة وواحد من وكلاهما أو اختلط بالثلثين السد مع الزوجة وأما واختين لأم
 أو بالثلثين الثلث زوجة واختين لأم واختين لأم أو بالثلث والسد زوجة لأم
 واختين لأم فهو من اثني عشر أي هو يخرج من مثل هذه الاختلاطات الثلثية الثلاث
 والربعية وذلك لأن يخرج أقل جزء من النوع الثاني هو الستة وثلاثة فيخرج
 بالثلثين فالتقسيماتها يخرج الكل ثم يخرج الربع وهو الأربعة فوجدنا بينها
 وبين الستة موافقة بالنصف فرضها نصف أحد فبها في كل الأخرى فصار اثني عشر
 وأيضا يخرج الثلث الثلثين ثلاثة وهي مبيانية للأربعة فرضها الكل في كل فصل
 أيضا اثنا عشر فهو يخرج هذا الفرض المختلط أو منه يخرج مساها المذكورة وإذا
 اختلط الثمن من النوع الأول بكل النوع الثاني أي بالثلثين الثلث والسد هذا
 الاختلاط أعني ما يصور على رأي ابن مسعود من أن المصير يخرج عنه يجب المنقص كما إذا تزوج
 أبنا كافرا زوجة ولها واختين لأم واختين لأم أو اختين لأم واختين لأم أو اختين لأم واختين لأم
 وأما على رأي غيره فهو أن الاختلاط لا يخرج عنه ويجب الثلثين بغير الثلث السد كما إذا تزوج

في قوله زوجا واختين أم وأما فهو أي اختلافا للثمن جميع هذا المصير من ستة يعني أن يخرج الفرض من هذا الاختلاطات كلها هو الستة وذلك يخرج اثنان يخرج الثلث الثلثين ستة وكلاهما وأخلان في الستة ففي خروج النصف المختلط بفرض النوع الثاني على جميع الوجوه المذكورة وأيضا بين خروجي النصف للثلث مبيانية فإذا أحدهما في الآخر حصلت ستة ففي خروجهما وإذا اختلط الرابع من النوع الأول بكل النوع الثاني أي بالثلثين والثلث والسد كما إذا خلف زوجة وأما واختين لأم واختين لأم أو بعضهما كما إذا اختلط بالثلثين فقط زوج وبنتين أو بالثلث فقط زوجة وأم وأبنة زوجة وواحد من وكلاهما أو اختلط بالثلثين السد مع الزوجة وأما واختين لأم أو بالثلثين الثلث زوجة واختين لأم واختين لأم أو بالثلث والسد زوجة لأم واختين لأم فهو من اثني عشر أي هو يخرج من مثل هذه الاختلاطات الثلثية الثلاث والربعية وذلك لأن يخرج أقل جزء من النوع الثاني هو الستة وثلاثة فيخرج بالثلثين فالتقسيماتها يخرج الكل ثم يخرج الربع وهو الأربعة فوجدنا بينها وبين الستة موافقة بالنصف فرضها نصف أحد فبها في كل الأخرى فصار اثني عشر وأيضا يخرج الثلث الثلثين ثلاثة وهي مبيانية للأربعة فرضها الكل في كل فصل أيضا اثنا عشر فهو يخرج هذا الفرض المختلط أو منه يخرج مساها المذكورة وإذا اختلط الثمن من النوع الأول بكل النوع الثاني أي بالثلثين الثلث والسد هذا الاختلاط أعني ما يصور على رأي ابن مسعود من أن المصير يخرج عنه يجب المنقص كما إذا تزوج أبنا كافرا زوجة ولها واختين لأم واختين لأم أو اختين لأم واختين لأم أو اختين لأم واختين لأم وأما على رأي غيره فهو أن الاختلاط لا يخرج عنه ويجب الثلثين بغير الثلث السد كما إذا تزوج

في قوله زوجا واختين أم وأما فهو أي اختلافا للثمن جميع هذا المصير من ستة يعني أن يخرج الفرض من هذا الاختلاطات كلها هو الستة وذلك يخرج اثنان يخرج الثلث الثلثين ستة وكلاهما وأخلان في الستة ففي خروج النصف المختلط بفرض النوع الثاني على جميع الوجوه المذكورة وأيضا بين خروجي النصف للثلث مبيانية فإذا أحدهما في الآخر حصلت ستة ففي خروجهما وإذا اختلط الرابع من النوع الأول بكل النوع الثاني أي بالثلثين والثلث والسد كما إذا خلف زوجة وأما واختين لأم واختين لأم أو بعضهما كما إذا اختلط بالثلثين فقط زوج وبنتين أو بالثلث فقط زوجة وأم وأبنة زوجة وواحد من وكلاهما أو اختلط بالثلثين السد مع الزوجة وأما واختين لأم أو بالثلثين الثلث زوجة واختين لأم واختين لأم أو بالثلث والسد زوجة لأم واختين لأم فهو من اثني عشر أي هو يخرج من مثل هذه الاختلاطات الثلثية الثلاث والربعية وذلك لأن يخرج أقل جزء من النوع الثاني هو الستة وثلاثة فيخرج بالثلثين فالتقسيماتها يخرج الكل ثم يخرج الربع وهو الأربعة فوجدنا بينها وبين الستة موافقة بالنصف فرضها نصف أحد فبها في كل الأخرى فصار اثني عشر وأيضا يخرج الثلث الثلثين ثلاثة وهي مبيانية للأربعة فرضها الكل في كل فصل أيضا اثنا عشر فهو يخرج هذا الفرض المختلط أو منه يخرج مساها المذكورة وإذا اختلط الثمن من النوع الأول بكل النوع الثاني أي بالثلثين الثلث والسد هذا الاختلاط أعني ما يصور على رأي ابن مسعود من أن المصير يخرج عنه يجب المنقص كما إذا تزوج أبنا كافرا زوجة ولها واختين لأم واختين لأم أو اختين لأم واختين لأم أو اختين لأم واختين لأم وأما على رأي غيره فهو أن الاختلاط لا يخرج عنه ويجب الثلثين بغير الثلث السد كما إذا تزوج

مفتی محمد شفیع صاحب دہلوی

[illegible][illegible]

باب في القول

[illegible][illegible]

کتابخانه ملی افغانستان
موسسه تحقیقات و نشر
جمهوری اسلامی افغانستان

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فضل

في معرفة التأمل النحال التوافق التباين بين العلمين هذا مقدمات فيحتاج الى معرفتها في

۱۲۰۰
 ۱۲۰۱
 ۱۲۰۲
 ۱۲۰۳
 ۱۲۰۴
 ۱۲۰۵
 ۱۲۰۶
 ۱۲۰۷
 ۱۲۰۸
 ۱۲۰۹
 ۱۲۱۰
 ۱۲۱۱
 ۱۲۱۲
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۹
 ۱۲۲۰
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۹
 ۱۲۳۰
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۹
 ۱۲۴۰
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۹
 ۱۲۵۰
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴

بسطه قوله
 ولما كان في قوله
 من قوله قوله

بسطه قوله
 ولما كان في قوله
 من قوله قوله

بسطه قوله
 ولما كان في قوله
 من قوله قوله

للمعرفة للواقعة واللبايت بين المقدارين المختلفين ان ينقص من الاكثر مقدار الاقل من الجملة
 حواجر اربعة اتفاق في جهة واحدة فان اتفاق واحد لا يفي بينهما وان اتفاقا على فاما متوافقا
 بالجزء على جهة ذلك الحدة مثلا اذا القيت من العشرة سبعة بقيت ثلثة واذا القيت ثلثة
 من السبعة بقيت اربعة واحد اذا القيت واحد من الثلثة بقيت اثنين ايضا واحد فقد انقضت السبعة
 والسبعة بالقار اقل من الجانبين حواجر في الواحد فانه البيا من كل منهما في بعض حواجر
 فاما متباينان اذا القيت من الثمانية عشرة ثمانية بقيت منها اثنان والبقية اثنان
 من الثمانية ثلث حرات في بعضها ايضا اثنان فاما عددان متوافقان التفصيل يقال
 اذا نقصت مثال الاقل من اكثر فان في اكثر فاما متباينان في منه واحد فاما متباينان
 اذا بعد فاما متوافقان في منه عدد اقل من اقل فان عدد هذا البيا اقل من اقل فاما متباينان
 اكثر عددها على معنى انه ليس في عددها وهو اكثر منه فان في من اقل من اقل فاما متباينان
 ايضا متباينان في من اقل من اقل من اقل فاما متباينان في منه واحد فاما متباينان
 عد بعد العددين المعروفين في هذا المذكر وليس يمكن ان يتبع داما من الجانبين على ذلك فاما متباينان
 ان يتبعي اما الى جهة ما يبينه فيعد جميع ما قبله فيكون هو اكثر عدده فاما متباينان
 بذلك الحدة فيتوافقان في الكسرة الذي هو حواجر اما الى الواحد فاما متباينان في هذا الحكم متباينة
 جاذرو كما في حل الحساب وما ذكره المصنف في رابع ان ذلك فاما متباينان في هذا الحكم متباينة
 فلا بد من اربعة البيا جاذرو في هذا فاما متباينان في هذا الحكم متباينة
 فلا بد ان يقع مثله الجاذرو في هذا فاما متباينان في هذا الحكم متباينة
 يتوافقان بالنصف كما في اربعة العشرة وفي الثلثة يتوافقان في الثلثة كما في التسعة كما في العشرة
 يتوافقان بالربع كما في الثمانية والاثني عشر هكذا الى العشرة اي يكون المتوافق في اعداد التي هي العشرة

بسطه قوله
 ولما كان في قوله
 من قوله قوله

بسطه قوله
 ولما كان في قوله
 من قوله قوله

۱. قاضی محمد علی خان صاحب
 ۲. قاضی محمد علی خان صاحب
 ۳. قاضی محمد علی خان صاحب
 ۴. قاضی محمد علی خان صاحب
 ۵. قاضی محمد علی خان صاحب
 ۶. قاضی محمد علی خان صاحب
 ۷. قاضی محمد علی خان صاحب
 ۸. قاضی محمد علی خان صاحب
 ۹. قاضی محمد علی خان صاحب
 ۱۰. قاضی محمد علی خان صاحب

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[Handwritten notes in Urdu script at the bottom of the page]

الذي هو مائتان عشرة حصل ثلث مائة وخمسة عشر في نصيب كل واحد من الزوجين كانت
 للبنات من اصلها ستة عشر فاذا قسمتها على عشرة التي هي عدد من خرج واحد وثلاثة اقسام واحد
 فاذا ضربت هذا الخارج في ذلك المضرب حصل ثلث مائة وستة وثلاثون في نصيب كل بنت كانت
 البنات من اصلها الربعة فاذا قسمتها على الستة التي عدد كان الخارج ثلثي واحد فاذا ضربته في المضرب
 المذكور حصلت مائة واربعون في نصيب كل جد وكان للاعمار من اصلها واحد فاذا قسمتها على السبعة
 وهو ثمان عشرة ^{الاجزاء}
 هي عليهم كان الخارج سبع واحد فاذا ضربته في المضرب الذي مائتان عشرة حصل ثلثون في نصيب كل
 ولعمري نصيب كل واحد من اعمار الفرع من المصنف وجه آخر وهو ان تقسم المضرب اي العدد الذي
 ضربته في اصل المسئلة لتتبع على اى فرق شئت من فوق الورثة ثم اضرب الخارج من هذا
 في تضريب الفرع الذي قسمت عليهم المضرب فالما حصل من هذا المضرب نصيب كل واحد
 ذلك الفرع في المسئلة المذكور قلته بان اذا قسمت المضرب هو مائتان عشرة على الاربعين
 مائة وخمسة فاذا ضربت هذا الخارج في تضريبهم من اصل المسئلة وهو ثلثة حصلت ثمانية وخمسة
 في كل واحد منهما واذا قسمتها ايضا على البنات العشرة خرج احد عشر فاذا ضربت ما خرج في نصيبهم
 من اصل المسئلة وهو ستة عشر حصلت ثمانية وستة وثلاثون في كل بنت اذا قسمتها
 على البنات الست فخرجت خمسة وثلاثون فاذا ضربتها في تضريبهم من اصل المسئلة هو
 حصلت مائة واربعون في نصيب كل جد واذا قسمت المضرب ايضا على اعمار السبعة خرج ثلثون
 فاذا ضربت هذا الخارج في تضريبهم من اصلها وهو احد حاصل ثلثين في كل عم وكل واحد
 من هذين الزوجين طرقت القضية ان كان اول قسمه نصيب من اصل المسئلة على الفرع والناقصة
 المضرب في اصلها عليهم هذا وجه آخر وهو طرقت القضية وهو الاوضح اذا احتج فيه القضية
 وضرب في الاولين وهو ان تضرب سهام كل فرع من اصل المسئلة الى عدد تضربهم مغاير لعدد

من ثلث مائة وخمسة عشر في نصيب كل واحد من الزوجين كانت للبنات من اصلها ستة عشر فاذا قسمتها على عشرة التي هي عدد من خرج واحد وثلاثة اقسام واحد فاذا ضربت هذا الخارج في ذلك المضرب حصل ثلث مائة وستة وثلاثون في نصيب كل بنت كانت البنات من اصلها الربعة فاذا قسمتها على الستة التي عدد كان الخارج ثلثي واحد فاذا ضربته في المضرب المذكور حصلت مائة واربعون في نصيب كل جد وكان للاعمار من اصلها واحد فاذا قسمتها على السبعة وهو ثمان عشرة هي عليهم كان الخارج سبع واحد فاذا ضربته في المضرب الذي مائتان عشرة حصل ثلثون في نصيب كل ولعمري نصيب كل واحد من اعمار الفرع من المصنف وجه آخر وهو ان تقسم المضرب اي العدد الذي ضربته في اصل المسئلة لتتبع على اى فرق شئت من فوق الورثة ثم اضرب الخارج من هذا في تضريب الفرع الذي قسمت عليهم المضرب فالما حصل من هذا المضرب نصيب كل واحد ذلك الفرع في المسئلة المذكور قلته بان اذا قسمت المضرب هو مائتان عشرة على الاربعين مائة وخمسة فاذا ضربت هذا الخارج في تضريبهم من اصل المسئلة وهو ثلثة حصلت ثمانية وخمسة في كل واحد منهما واذا قسمتها ايضا على البنات العشرة خرج احد عشر فاذا ضربت ما خرج في نصيبهم من اصل المسئلة وهو ستة عشر حصلت ثمانية وستة وثلاثون في كل بنت اذا قسمتها على البنات الست فخرجت خمسة وثلاثون فاذا ضربتها في تضريبهم من اصل المسئلة هو حصلت مائة واربعون في نصيب كل جد واذا قسمت المضرب ايضا على اعمار السبعة خرج ثلثون فاذا ضربت هذا الخارج في تضريبهم من اصلها وهو احد حاصل ثلثين في كل عم وكل واحد من هذين الزوجين طرقت القضية ان كان اول قسمه نصيب من اصل المسئلة على الفرع والناقصة المضرب في اصلها عليهم هذا وجه آخر وهو طرقت القضية وهو الاوضح اذا احتج فيه القضية وضرب في الاولين وهو ان تضرب سهام كل فرع من اصل المسئلة الى عدد تضربهم مغاير لعدد

[illegible]

من التصحيح وهو واحد فجميع التركة فيكون الحاصل خمسة وعشرين فاذا قسمتها على الثمانية خرج
ثلاثة دنانير وعشرون مائرا فهي نصيب الام من التركة واخر نصيب كل اخت من النصيب ^{من الميراث} ثلثان وكل
التركة يجعل خمسوز فاذا قسمت هذا الحاصل على الثمانية خرجت ستة دنانير واربعمائة
فهو نصيب كل اخ من التركة واذا كانت بين التركة والنصيب موافقة فاصحاب سهام كل
من التصحيح في حق التركة ثم اتسم المبلغ الحاصل من الضرب على وفق التصحيح في الخارج نصيب ذلك

الموارث في الوجهين اى في الوجه الاول كما اشتهر فالبيه والوجه الثاني فان قلت لما ذا اطلق الوجه
 الاول لم يبق فيه شيء من قبل الثاني بالمائة قلت ما اطلاق الاول فلكونه شاملا لهما معا صورة التي
 هي السابقة والواقعة معا اصل ١٧

أيضا اربعة وعشرين دينارا فانه اذا خرجت هاتين الصورتين لصبيك وادخلت من الصبي

[illegible]

كما انتهى اليه ما سبق فيجوز في المتداخل الوجهان الجبريان في التوافق فاجعل منه ذا الميكس في الذرة كسرة
فالقاعدة ما قرأناها واما اذا كان فيها كسرة فتعجز الى بسط الذرة كالتصغير من جنس واحد طرقت الى بسط
منه
ان تضرب الصحيح من الذرة في مخرج الكسرة وتزيد على الحاصل ذلك الكسرة ثم تضرب بالعدد الذي

المسئلة في خروج كسر النذرة ايضا ثم قتل بالها مشلين ما حرم الضرب القسمة فذكر الخارج
الوارث الواحد فاذا فرضنا في المسئلة المذكورة ان النذرة خمسة وعشرون دينارا وثلث دينار من
الحبسة - القسمين يخرج الثلث اعني الثلثة فتصل خمسة وسبعون فريد عليه الثلث
هذا باب في مخرج

[illegible]

منه من الكثرة اني اسأل الله تعالى
الذي لا اله الا هو العليم الغني
عن كل شيء العزيز الجبار المتكبر
الذي لا يذل ولا يظلم احد
والله اعلم بالصواب

الحاج وهو عشرة وثلاثون نصيب الذبح من تلك التركة وإذا ضربنا نصيب الأختين لا يتم في كل التركة حصلت مائة وثمانية وعشرون فإذا قسمنا هذا المبلغ على التسعة كان الحاج وهو أربعة عشر نصيب الأختين من الأربعة من التركة المذكورة وإذا ضربنا نصيب الأختين في جميع التركة بلغت أربعة وستين فإذا قسمنا هذا المبلغ على تسعة كان الحاج وهو تسعة نصيب

وتسعة نصيبها من التركة المقرضة ومن البين أن الوضع الطبيعي يقتضي تقديم معرفة كل فرع على معرفة نصيب كل واحد منهم كأدعى ذلك سيجمعا بفضل السابق وأما في معرفة قضاء الدين فبأدنى كل غريم بمنزلة سهام كل وارث في العمل بمجموع الدين بميزان التصحيح اعلم أن الباقي من التركة بعد التجهيز للتقنين إن في الدينون فلا إشكال أن كل غريم يأخذ دينه كما لا بد أن لو دفع بهما في نقد العزماء فالطريق في معرفة نصيب كل غريم من تلك التركة القاصرة أن يجعل بين كل واحد منهم بمنزلة سهام كل وارث من تصحيح المسئلة ويجعل مجموع الدين بمنزلة مجموع التصحيح يدل فهنا مأخذ تقنين نصيب كل وارث قسومات شخص ترك التسعة دنانير وكانت عليه لواء عشرة دنانير وأخر خمسة دنانير وجعلنا الدين صاير المجموع خمسة عشر وهو بمنزلة التصحيح دين التسعة والخمسة عشر مضافة بالثلاث فانا ضربنا دين من له عشرة دنانير على الميت في ثلث التسعة يحصل ثلثون فإذا قسمنا هذا المبلغ على دفع التصحيح وهو خمسة كان الحاج وهو ستة نصيب من كانت له عشرة دنانير وإذا ضربنا دين من له خمسة دنانير عليه في ثلث التركة أعني ثلثة حصلت خمسة عشر فإذا قسمنا هذا المبلغ على ثلث التصحيح كان الحاج وهو ثلثة نصيب من كانت له خمسة ولو فرضنا أن التركة في الصورة المذكورة ثلثة عشر كانت يدين التصحيح التركة مائة فيصير دين صاحب العشرة في كل التركة فيحصل مائة وثلاثون فإذا قسمنا هذا المبلغ على كل التصحيح وهو خمسة عشر كان الحاج وهو ثمانية وثلاثون نصيب من كانت له

فإن كان الدين من التركة المقرضة...

الحاج وهو عشرة وثلاثون نصيب الذبح من تلك التركة وإذا ضربنا نصيب الأختين لا يتم في كل التركة حصلت مائة وثمانية وعشرون فإذا قسمنا هذا المبلغ على التسعة كان الحاج وهو أربعة عشر نصيب الأختين من الأربعة من التركة المذكورة وإذا ضربنا نصيب الأختين في جميع التركة بلغت أربعة وستين فإذا قسمنا هذا المبلغ على تسعة كان الحاج وهو تسعة نصيب وتسعة نصيبها من التركة المقرضة ومن البين أن الوضع الطبيعي يقتضي تقديم معرفة كل فرع على معرفة نصيب كل واحد منهم كأدعى ذلك سيجمعا بفضل السابق وأما في معرفة قضاء الدين فبأدنى كل غريم بمنزلة سهام كل وارث في العمل بمجموع الدين بميزان التصحيح اعلم أن الباقي من التركة بعد التجهيز للتقنين إن في الدينون فلا إشكال أن كل غريم يأخذ دينه كما لا بد أن لو دفع بهما في نقد العزماء فالطريق في معرفة نصيب كل غريم من تلك التركة القاصرة أن يجعل بين كل واحد منهم بمنزلة سهام كل وارث من تصحيح المسئلة ويجعل مجموع الدين بمنزلة مجموع التصحيح يدل فهنا مأخذ تقنين نصيب كل وارث قسومات شخص ترك التسعة دنانير وكانت عليه لواء عشرة دنانير وأخر خمسة دنانير وجعلنا الدين صاير المجموع خمسة عشر وهو بمنزلة التصحيح دين التسعة والخمسة عشر مضافة بالثلاث فانا ضربنا دين من له عشرة دنانير على الميت في ثلث التسعة يحصل ثلثون فإذا قسمنا هذا المبلغ على دفع التصحيح وهو خمسة كان الحاج وهو ستة نصيب من كانت له عشرة دنانير وإذا ضربنا دين من له خمسة دنانير عليه في ثلث التركة أعني ثلثة حصلت خمسة عشر فإذا قسمنا هذا المبلغ على ثلث التصحيح كان الحاج وهو ثلثة نصيب من كانت له خمسة ولو فرضنا أن التركة في الصورة المذكورة ثلثة عشر كانت يدين التصحيح التركة مائة فيصير دين صاحب العشرة في كل التركة فيحصل مائة وثلاثون فإذا قسمنا هذا المبلغ على كل التصحيح وهو خمسة عشر كان الحاج وهو ثمانية وثلاثون نصيب من كانت له

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

三

هــا جـيـلـت الـزـوج بـعد الـصـلـح الـحقـوق واذلـه الـمـزج خـروجـه مـن الـبـيـن بـمـقـرـة الـعـدـة ذـا قـامـت
عـودـة مـنـقـضـة مـنـه ^{١١} ^{١٢} فـيـجـلـه داخـلـا فـيـقـصـم الـمـسـئـلة مـع انـه كـا يـا حـذ شـتـيـنـا ورا و ما حـتـا قـلـت فـا كـتـه انا و جـلـنا
الـزـوج ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥}

باب في الرد

الرشد والعول أدنية تنقص سهامه في الفرض بزيادة أصل المسئلة فالرود تزداد الواسم ^{في الأصل}
أصل المسئلة و ^{في الأصل} ما زاد في العول فنقص السهام على الخرج وفي الرود يفضل المخرج على السهام
فنقول ما فضل من المخرج عن فرضي الرود في المستحق له من القصة بزيادة الفاضل على
فرضي الرود بقدر حقوقهم على النسب بين سهامهم كمال الزوجين فإنه لا يرد عليهما أصلاً ^{في الأصل}
في أول الكتاب وهو الرود على الزوجة المذكور قبل عامة العداية رضاً جهدهم كمالهم تابعه ^{في الأصل}
وبه أخذ أصحابنا وقال زيد بن ثابت لا يرد الفاضل على فرضي الرود بل هو لبيت المال ^{في الأصل}
عرة والزهر ^{في الأصل} قالوا للشافعي لكل الحقين من أصل الشافعي قالوا وإن شئت لم يرد
يود الفاضل على فرضي الرود بنفسه فإنهم لا الكمال لبيت المال يرد من بيت عباس ^{في الأصل}
لا يرد على ثلثة الزوجين الجدة وقال عثمان بن مروة على الزوجين أيضاً وأجمع من أن الرود كان لله ^{في الأصل}

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

[illegible]

فترض سهم من كبر عليه من أقل خارج فرضه في مسألة من يرد عليه فيكون الحاصل
نصيب من كبر عليه من المبلغ المذكور ذلك لأننا ضربنا مسألة من يرد عليه في أقل خارج
فرض من كبر عليه فيكون الحاصل من ضرب سهام من هذا الأقل في المخرج الذي في ذلك
المسألة حصنة من المبلغ الذي حصل من ضرب هذا المخرج في المخرج الأقل على قياس من حققته
فيها وأضربنا أيضا سهام كل فريق من يرد عليه من مسألة في باقيه من خرج فرض من يرد عليه
فيكون الحاصل نصيب ذلك الفريق من يرد عليه وذلك لأن كل فريق من يرد عليه إنما هو
من خرج فرض من يرد عليه بقدر سهامهم في مسألة المذكورة للرؤوسات من ذلك المخرج واحد
فأضربنا في الخمسة التي هي مسألة من يرد عليه كل حاصل خمسة في الرؤوسات من كبريين
وللبنا من مسألة من عليه أربعة فأضربنا في باقيه من خرج فرض من كبر عليه هو ستة
ثمانية وعشرين في كل من كبريين في الجذات من مسألة من عليه أحد فأضربنا في المسألة
سبعة هي الجذات فقد استقام هذا العمل فرض من يرد عليه في كل فريق من يرد عليه
على أحد كل فريق ذلك قال إن أنكرت السهام الماخوذة من خرج فرض الفريق على البعض
أو الجميع صحح المسئلة بالاصول السبعة المذكورة في باب التخصيص في الصورة التي فيها
كان من كبريين نصيب الرؤوسات الأربع خمسة فبني رؤوس سهام من مائة فأخذنا
عجم عدد رؤوسه وكانت سهام الجذات التسع منها ثمانية وخمسة فبني رؤوس السهام
مباينة فتركنا عدد الرؤوس له وكانت سهام الجذات الست منها سبعة وبما أيضا مباينة
عدد رؤوسه فبني رؤوسها بغير عدد الرؤوس في الرؤوس فوجدنا أن رؤوس الجذات رؤوس الرؤوس
متوافقة بالضعف فضربنا الضعف أربعة في الستة فبلغ اثني عشر هي أقدار رؤوس الجذات التسع
والثلث فضربنا ثلث الخمسة في اثني عشر فحصلت ستة وثلاثون فضربنا هذا الماثل في رؤوس

[illegible]

[illegible]

فبلغ الفأر بعجمائة وأربعين فنفخ القمع المسحلة على أعاد الفأر كان نقيب الجملان من
خمسائة وقد ضربها في المضرب الذي هو ستة وثلاثون يبلغ ما في ثمانية فكل واحد
من الزوجات خمسة وأربعون وكان نقيب الجنات منها ثمانية وعشرون وقد ضربها في
المضرب فصار الفأر ثمانية فكل واحد منهم مائة وأثنا عشر كان نقيب الجملان منها ستة
وقد ضربها في المضرب المذكور فصار ما بين اثنين وخمسين فكل واحد من الجملان
أثنان وأربعون فإن قلت قد اعتبر في القسم الثالث المماثلة والمواقة والعباية بين الكا
من أقل حاجب فرض من كايرو عليه عشرين وقد فرض من يرد عليه فلماذا اقتصر في القسم الرابع
على المماثلة والعباية بين ذلك الثمانين مسئلة من يرجم عليه قلت كان الثمانين فرض
من كايرو عليه أما واحدا وثلاثة أو سبعة كما سبق تقريره من أن يخرج اما اثنا عشر اما اربعة
أما ثمانية ومسئلة من يرد عليه اما اثنان وثلاثة أو اربعة أو خمسة كما سبق تقريره وكذا
اصلا بين هذا كما عدا ويعين تلك الرؤس بخلاف القسم الثالث ان يكون فيه عدد
رؤس من يرد عليه عدا أو مواقة للثمانين يخرج فرض من كايرو عليه كان المثال الذي سبقوا

باب مقاسمة الجرد

المقاسمة مفاعلة من القسمة ولا فصلة بين الجدة الأخيرة والأخوات على ما ذهب إليه جديفة
فلقب بهذا الباب بالمقاسمة مبني على قول صاحبها ومنافقهما قال أبو بكر الصديق
ومن تابعه من الصحابة كل من عباس بن الزبير وابن عمر جديفة بن اليمن إلى سعيد الجدة
وابن بن كعب معاذ بن جبل إلى حموس الأشعري وحاشية وغيرهم من هؤلاء الأعيان بنوا العزف
أي من الأخوة والأخوات كإثرون مع الجدة كإثرون مع كلاب بل الجدة يستقبل الجميع على كلاب
وهذا قول أبي جديفة وشيخه وعلاء مرة بن الزبير مع بن عبد العزيز الحسن بن سعيد بن زوي
بن أبي الزبير مرة بن الحسن بن شريك جديفة بن سعيد بن زوي بن أبي الزبير

[illegible][illegible]

[illegible]

سَلَوْتُكُمْ فِي حُجَّتِ الْمَدِينَةِ

منه
العدة المأذونة
في الامتحان او في صورة
في الامتحان او في صورة

کلام فی الحق بیت خال
کعبه و اخوت اب و اسر

وہاں سے ایک شخص نے ایک خط لکھا کہ

وینسترومن لاخسین باب
ایسترومن لاخسین باب

مجلس شورای اسلامی
وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی
کتابخانه ملی

فصل اول در بیان کلیات

مجلس فقہاء و علما
اسلام آباد

ایسوسی اٹس
اورینٹل
ڈیپارٹمنٹ

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

42

خير الحذر ما زاد على الثلث فيبيع من المال ما هو اقل من الثلث بين المتكاتفين لخراجات فليس على
التقديس اقل مقدار من مائة على الثلث ما هو اقل منه فلم يبق لغير الحلال شي على التقديس

كوفي وجدنا في المسئلة من اثنين لوجه لضعف احد منها للدواعي الآخر للجد والاخ مناصفة
 فلهذا لم يدر من كانت بالحق ومن كان بالباطل
 ولا يستقيم عليها فانهما في اصل المسئلة فخلعت أربعة فلنخرج اثنان لكل واحد من الجد

وإذا وجد فضل حصل له بالمقاسمة دية جميع المال وهو أفضل من سدسهم ولذا من ثلث ما
لهما لأنه سدس كل المال أيضا وأما ثلث ما بقى بعد فرض ذى سهم كجد وجد وأخوين وأخت

فالمسئلة هي ان من ستة الجذ السد فبقية خمسة ولا تلت لها فخر بنافرج الثالث خمسة صا
ثمانية عشر للجذ ثلاثة وخمسة عشر لثنا هو خمسة الجذ والتبا منها عشرة فلكل من
الاجزاء

اربعه والاحتقان انما كان تلك جميعها الاصل من القاسمه وان تستعمل على تقدير
سته ايضا الحد واحد منها فيقرب خمسة فاذا جعلنا الجدا ح كان مع الاخوين اخ كبير
في الاولين استعملت اربعة

اصل المسئلة وهو الستة فضل اثنان اربعون فائدة منها سبعة وثيقه خمسة وثلاثون
فلكل واحد من الجند والاخرين عشرة والاخت خمسة والاخفاء من خمسة من ثمانية عشر فضل

من عشرة من أشقائي وأخوتي. وكذلك ثلث فاقية في هذا الصنيع أفضل من سبعة من المال
كان المستلة على هذا التقدير من ستة فكل واحد من الجود الهدي منها واحد فبقية أربعة

والباقين هم خمس اخوات فلا تستقيم الاربعه عليها بل بينهما مباينة في اواخرها خمسة

هي عدة الزوج ستة مائة ثلثين فكل من الجاهل المثلث خمسة الا تحت بقعة لكل واحد من الزوجين ثمانية
فان خمسة مائة ثلثين من خمسة مائة ثلثين واما سبعة مائة ثلثين فكل من الجاهل المثلث خمسة الا تحت بقعة لكل واحد من الزوجين ثمانية
المسئلة من ستة اجتمع الضعف المسك فللمنبت نصفها وهو ثلثة والحد سبعة مائة
واحد فبقي سهمان فان سمس الجاهل اثنان له ثلث السهمان اثنان ثلثي سهم واحد ان اعطيا
ثلث ما بقي كان له ايضا ثلثا سهم واحد اذا اعطيا سمس جميع المال كان له سهم مائة
خبره زوج يبيع للاخوين سهم واحد لا يستفيد عليهما اذا اضر بنا قدر سهمهما في الستة مائة
ومنها فضع المسئلة واذا كان ثلثا الباقي الجاهل ليس للباقي ثلث جميع ما مضى يخرج الثلث من
المسئلة كما صورناه في المسئلة المذكورة لا فضيلة ثلث ما بقي على القاسمة وسلك كل الما
حيث ضربنا الثلثة في الستة فصار ثمانية عشر فضع منها المسئلة فان تركت جدا
وخرجوا فيها واما اختلافا ما رواه ابا سعيد خمر الجاهل ونقول المسئلة الى ثلثة عشر وكاشي للاخت
هذا المسئلة من اثني عشر اجتمع الضعف الرابع والسك على ما سلف ونقول الى ثلثة عشر المثلث
تاخذ النصف من اثني عشر وهو ستة والزواج ياخذ الرابع وهو ثلثة والجاهل ياخذ المسك وهو
فبقي للام واحد كابدلها من اثنين كان حقها المسك فاذا على اثني عشر احدى اربع فبقي ثلثة
وكاشي للاخت كانها تصير عسبة مع الوفا في كذا ما عالج المسئلة لغيرها العسبة
واما اخذ الجاهل المسك فبالفرضية لا بالعصوة وانما كان سمس جميع المال اخذ له الا ربع ما مضى
من ثلثة عشر على تقدير القاسمة اذا اخذ الزوج الرابع من اثني عشر المثلث الضعف والام ثلثين
يقع الجاهل الاخر بعد جعل الجاهل اثنان فيكون مع الاخت ثلثا اخذت كما استقاما للواحد على
ثلثة فتنزب الثلثة في اثني عشر فتحصل ستة وثلثون فللمنبت ثمانية عشر الزوج تسعة
سنة تبقى ثلثة فليكن اثنان للاخت واحد من المال على تقدير واحد ثلث ما بقي على الباقي هو

قوله في المسئلة من ستة اجتمع الضعف المسك فللمنبت نصفها وهو ثلثة والحد سبعة مائة واحد فبقي سهمان فان سمس الجاهل اثنان له ثلث السهمان اثنان ثلثي سهم واحد ان اعطيا ثلث ما بقي كان له ايضا ثلثا سهم واحد اذا اعطيا سمس جميع المال كان له سهم مائة خبره زوج يبيع للاخوين سهم واحد لا يستفيد عليهما اذا اضر بنا قدر سهمهما في الستة مائة ومنها فضع المسئلة واذا كان ثلثا الباقي الجاهل ليس للباقي ثلث جميع ما مضى يخرج الثلث من المسئلة كما صورناه في المسئلة المذكورة لا فضيلة ثلث ما بقي على القاسمة وسلك كل الما حيث ضربنا الثلثة في الستة فصار ثمانية عشر فضع منها المسئلة فان تركت جدا وخرجوا فيها واما اختلافا ما رواه ابا سعيد خمر الجاهل ونقول المسئلة الى ثلثة عشر وكاشي للاخت هذا المسئلة من اثني عشر اجتمع الضعف الرابع والسك على ما سلف ونقول الى ثلثة عشر المثلث تاخذ النصف من اثني عشر وهو ستة والزواج ياخذ الرابع وهو ثلثة والجاهل ياخذ المسك وهو فبقي للام واحد كابدلها من اثنين كان حقها المسك فاذا على اثني عشر احدى اربع فبقي ثلثة وكاشي للاخت كانها تصير عسبة مع الوفا في كذا ما عالج المسئلة لغيرها العسبة واما اخذ الجاهل المسك فبالفرضية لا بالعصوة وانما كان سمس جميع المال اخذ له الا ربع ما مضى من ثلثة عشر على تقدير القاسمة اذا اخذ الزوج الرابع من اثني عشر المثلث الضعف والام ثلثين يقع الجاهل الاخر بعد جعل الجاهل اثنان فيكون مع الاخت ثلثا اخذت كما استقاما للواحد على ثلثة فتنزب الثلثة في اثني عشر فتحصل ستة وثلثون فللمنبت ثمانية عشر الزوج تسعة سنة تبقى ثلثة فليكن اثنان للاخت واحد من المال على تقدير واحد ثلث ما بقي على الباقي هو

قوله في المسئلة من ستة اجتمع الضعف المسك فللمنبت نصفها وهو ثلثة والحد سبعة مائة واحد فبقي سهمان فان سمس الجاهل اثنان له ثلث السهمان اثنان ثلثي سهم واحد ان اعطيا ثلث ما بقي كان له ايضا ثلثا سهم واحد اذا اعطيا سمس جميع المال كان له سهم مائة خبره زوج يبيع للاخوين سهم واحد لا يستفيد عليهما اذا اضر بنا قدر سهمهما في الستة مائة ومنها فضع المسئلة واذا كان ثلثا الباقي الجاهل ليس للباقي ثلث جميع ما مضى يخرج الثلث من المسئلة كما صورناه في المسئلة المذكورة لا فضيلة ثلث ما بقي على القاسمة وسلك كل الما حيث ضربنا الثلثة في الستة فصار ثمانية عشر فضع منها المسئلة فان تركت جدا وخرجوا فيها واما اختلافا ما رواه ابا سعيد خمر الجاهل ونقول المسئلة الى ثلثة عشر وكاشي للاخت هذا المسئلة من اثني عشر اجتمع الضعف الرابع والسك على ما سلف ونقول الى ثلثة عشر المثلث تاخذ النصف من اثني عشر وهو ستة والزواج ياخذ الرابع وهو ثلثة والجاهل ياخذ المسك وهو فبقي للام واحد كابدلها من اثنين كان حقها المسك فاذا على اثني عشر احدى اربع فبقي ثلثة وكاشي للاخت كانها تصير عسبة مع الوفا في كذا ما عالج المسئلة لغيرها العسبة واما اخذ الجاهل المسك فبالفرضية لا بالعصوة وانما كان سمس جميع المال اخذ له الا ربع ما مضى من ثلثة عشر على تقدير القاسمة اذا اخذ الزوج الرابع من اثني عشر المثلث الضعف والام ثلثين يقع الجاهل الاخر بعد جعل الجاهل اثنان فيكون مع الاخت ثلثا اخذت كما استقاما للواحد على ثلثة فتنزب الثلثة في اثني عشر فتحصل ستة وثلثون فللمنبت ثمانية عشر الزوج تسعة سنة تبقى ثلثة فليكن اثنان للاخت واحد من المال على تقدير واحد ثلث ما بقي على الباقي هو

[illegible]

الواحد لا يوجد به ثلاث صحيح فيضرب بخارجها في اصل المسئلة تبلغ ايضا ستة وثلاثين ^{من المعلوم}
 ان اثنين من ثلاثة عشر غير المتماثلين ستة وثلاثين ^{في المسئلة} قلنا هذا المسئلة من المسائل
 التي كان السد فيها خير الجود من المقاسمة وثلاث ما يبقى فلا اذكرت ^{المسئلة} فلما لم تقصّر فيها
 الاكثر قلنا في ذكرها فائدة اخرى ان اخذت ايام اولاك ^{في المسئلة} ان لم تكن محجوبة بالحد منها
 لا تكثر ^{في المسئلة} مع في بعض المسائل لعارض كما في هذه المسئلة التي نحن فيها ان كون السد فيها
 الجدا نقصان ^{في المسئلة} فيجعل الحد فيها صاحب دفع وقد عالت للمسئلة بالفرض التي اجتمعت فيها من اثني
 الى ثلاثة عشر فلم يبق شي الا لاخت ^{في المسئلة} صارت عصبية مع البنوت والحد ^{في المسئلة} كما عرفت وسبب ان لا
 توضع لهذا الكلام واعلم ان يدرب ثبات ^{في المسئلة} في جعل الاخت ايام اولاك ^{في المسئلة} لاجبة فرض مع الحد
 بل يجعلها معه عصبية ^{في المسئلة} لان في المسئلة الاكثر ^{في المسئلة} فانه يجعلها فيها صاحبة ^{في المسئلة} فخرج الحد
 زوجا ^{في المسئلة} واحد اخذت ايام اولاك ^{في المسئلة} فلزوج النصف ^{في المسئلة} للام الثلث ^{في المسئلة} للجود السد ^{في المسئلة} والاخت النصف
 ثم يضم الحد فصبية ^{في المسئلة} الى نصيبه ^{في المسئلة} اخذت ^{في المسئلة} فيقسمان ^{في المسئلة} مجموع النصيب ^{في المسئلة} للذكر مثل حظ الانثيين ^{في المسئلة}
 لان المقاسمة خير الجود من السد وثلاث ايام وهذا المسئلة اصلها من ستة ايام ^{في المسئلة} لاجل النصف
 والسد والاخت ^{في المسئلة} فيقول ان تسعة فلزوج من الستة ثلثة ^{في المسئلة} والام اثنان ^{في المسئلة} والحد السد ^{في المسئلة} فليبق للاخت
 فردا على المسئلة ^{في المسئلة} فصار ثلثة ^{في المسئلة} فلما اريد للاخت ثلثة ^{في المسئلة} مجموع النصيب ^{في المسئلة} اربعة ففقسها
^{في المسئلة} فاما صارت نصف ^{في المسئلة} والاخت ^{في المسئلة} من الستة ^{في المسئلة} استقاة ^{في المسئلة} في القسم ^{في المسئلة} لان الحد عشرة ^{في المسئلة} فليبق للاخت ثلثة ^{في المسئلة}
 الثلثة التي هي عدل الزوج ^{في المسئلة} والمسئلة ^{في المسئلة} وحولها على التسعة ^{في المسئلة} ففصل سبعة عشر ^{في المسئلة} واليه اشار بقوله ^{في المسئلة}
 سبعة وعشرين ^{في المسئلة} فلزوج منها تسعة ^{في المسئلة} والام مئة ^{في المسئلة} والحد ثلثة ^{في المسئلة} والاخت تسعة ^{في المسئلة} فليضم نصيب ^{في المسئلة}
 الاخت ^{في المسئلة} فيصير اثنى عشر ^{في المسئلة} فيقسم ^{في المسئلة} بينهما ^{في المسئلة} فليحد ثمانية ^{في المسئلة} والاخت اربعة ^{في المسئلة} فقد جعل بين ^{في المسئلة} من هذا الاخت
 صاحبة ^{في المسئلة} فذكر في الخبر ^{في المسئلة} من الميراث بالرة ^{في المسئلة} ورجلها عصبية ^{في المسئلة} بالآخر ^{في المسئلة} لا يزيد نصيبها ^{في المسئلة} على نصيب ^{في المسئلة} الذي
^{في المسئلة}

باب المناسخة

وهي مفاعلة من النسخ بمفعول النقل القبول المراد بها ههنا أن ينقل فليسب بعض المورثة بمقتضى

الى من حيث منه اليه اشار بقوله لو صار بعض الانبياء ميراثا قبل القسمة فنقول ان كانت

المبحث الثامن في ميراث الميت الأول والميراث في القسمة تغيير فانه يقسم المال حصة واحدة لكل وارث

فَنُكَلِّمُهَا إِذَا رَأَتْ مِنْ بَنَاتٍ مِنْ أُمَّةٍ ثُمَّ مَوْتَتْ أَحَدُ الْبَنَاتِ وَأُورِثَ لَهَا سَوْءٌ

الملك الاخوة والاخوات كذا ومفاته يقسم مجموع الميراث بين الباقيين للذكر مثل حظ الانثيين

واحدة كما كانت تقسم بين الجميع كذلك فكان البيت لثلاث لم يكن للبدين وان وقع تغيير في القسمة بين البدين

اذا تزوجت ابناً من امرأة وثلاث بنات من امرأة أخرى ثم ماتت احد البنات وحلفت هو لا اغتصب كحل

اختين من كاهين وكانت ثمة الميت الثاني غير ثمة الميت كاول كافي الصوة التي ذكرها بقوله

كزوج بنت أم فات الزوج قبل القيمة عن امرأة وأبوين ثم ماتت البنات قبلها أيضا عن ابنتين

و بنيت جدي هي ام المرأة التي ماتت و لا تم ماتت هذا الجدة عن ربح اخوين فنقول الاصل فيه اني

ذكر من صيغ رتبة البض كانهاء وميزتا قبل المقسة والمراد ما يتناول هذين النوعين الاخيرين فقط

نقح مسئلة الميت الاول بالفوائد السابقة وقطع سهام كل وارث من هذا النقص ثم نقح

المبحث الثاني بطلب القواعد أيضاً ونظريتين ما في يد من التصحيح الأول وبين التصحيح الثاني ثلثه

في المائدة والوفقة والباينة فان استقام بسبب المائدة ما في يد من التصحيح الاول على التصحيح الثاني

فلا حاجة الى المضرب على قياس ما حرفي التقييد من اسهام كل فريق مستقيمة عليهم فلا كسر ولا حاجة

الارض في التجميع الاول هي بمذلة اصل المسئلة هنالك البصيص الناهضنا بمذلة روس
في قوله - في قوله فليس الخ

عليهم ثم ما رأيت الثاني غير أنه ما وقع من أصل المسئلة في صورة الاستقامة قطع المسئلة

من النجيج الأول كما دامات المرفج في المثال المذكور عن امرأة وابوين مما ذكر في الكتاب في المرفج الأول

[illegible]

أولى ردية كان أصلها اثني عشر كقطع الربع والضعف ^{الذي هو ضعف} المسد في الفخار زوج منها ثلثة والبنيت ^{التي هي ردية}
وكان اثني عشر منها واحد يجب دعه على البنيت كما بقدرهما معا فإزودنا المسئلة إلى الفخار ^{أي اثني عشر}
فرض من أربع عليه ما هو ثلثة ردية فالفخار زوج منها واحد بقيت ثلثة فلا نستقيم على أربعة ^{التي هي ردية}
التي هي سهام البنيت والأول من بينهما مابينة ففرض على السهام التي هي عبارة الرؤس من ذلك الفخار ^{التي هي ردية}
سنة عشر فلزوج منها أربعة والبنيت تسعة والأول ثلثة ثم تلك أربعة التي للزوج من قبته على ^{التي هي ردية}
ورثة المذكورين فلزوجته واحد منها وأمه ثلث مائة وهو أيضا واحد أيه اثنا عشر مقام ^{التي هي ردية}
في دين الزوج الأول على التصحيح الثاني وحسب السعلتان من التصحيح الأول أن يستقيم ^{التي هي ردية}
من التصحيح الأول على التصحيح الثاني ونظرنا كيف بينهما موافقة فاضرب في التصحيح الثاني جميع ^{التي هي ردية}
الأول على قياس ما ضرب بالتصحيح من إذا كنت سهام طائفة واحد عليهم كان يبين سهامهم ^{التي هي ردية}
ورثتهم موافقة يضرب وفق عدد الرؤس في أصل المسئلة فكذلك هنا يضرب وفق التصحيح الثاني ^{التي هي ردية}
التي هو عبارة الرؤس هاتك في التصحيح الأول القائم هنا مقام أصل المسئلة فيفصل بينهما ^{التي هي ردية}
منه السعلتان إذا كانت البنيت أيضا في ذلك المثال فخلعت ذكرنا بغير ردية ولو كان ما في يد ^{التي هي ردية}
من التصحيح الأول تسعة فيفصل مسئلتها سنة ويما موافقة بالثلث فيضرب ثلث سنة وهو ^{التي هي ردية}
في سنة عشر فليبلغ وهو ثلثان ثلثون خرج السعلتين من كل سهم من ستة عشر أعز ردية ^{التي هي ردية}
الأول تضرب سهامه من تلك في في مسألة البنيت هو ثلثان فيكون حاصل هيبية من كانت ^{التي هي ردية}
سهامه من ستة عشر ورثة الميت الثاني فيضرب سهامه في في ما كانت يد البنيت هو ثلثة فما ^{التي هي ردية}
كان هيبية فدا كانت كام الميت الأول ثلثة من ستة عشر ردية في اثنين يبلغ ستة فهي ما هو ^{التي هي ردية}
للزوج منها أربعة ففرض بها في اثنين يحصل ثمانية فهي والمستقيمة على رثة فلزوجته منها سهم ^{التي هي ردية}
وكا به أربعة وكاه سهامها ثلث مائة أيضا وأن ضربت نصيب كل واحد من رثتهم من ^{التي هي ردية}

[illegible]

٨٩

سید محمد تقی میر

[illegible]

9.

مسئلة عشر في ذلك الوقت المتخلف الحال وكان لكل واحد من ابني البنت سهمان مسئلتها و
مسئلة فاذ ضربناهما في المسئلة صارت مسئلة فهي له كان يبيتها من مسئلتها سهم واحد
ضربناه في المسئلة كان ثلثة فهي لها وكان جدي نهما من مسئلتها ايضا واحد ضرب في ثلثة فهي لها
فكانت لها باعتبار كرمها المائات او مائة من اثنين وثلثين في الجدا ح تسعة اكانت
بينهما اى بين ما في بدء الصحيح الاول بين الصحيح للثمانية فاضرب كل الصحيح الثاني في
الصحيح الاول على قياس ما ذكر في باب الصحيح على تقدير البانية بين رؤس الطرقة وبن سهاهم
كاذا ماتت في ذلك المثال الجدة التي هي ام المرأة البتو فاكادوا خلفت جها وخويرة فان ما زيد
تسعة كما عرفت انفا وصحيح مسئلتها اربعة وبين التسعة والاربعة مبانة فاضرب
الاربعة في الصحيح السابق اعلا الاثنين للثلاثين يبلغ مائة وعشيرة في المسئلتين
فكان له نصيب من الاثنين الثلاثين نصيبه في اربعة التي هي مسئلة الجدة ومن كان له نصيب
من اربعة يضرب نصيبه منها في جميع ما كان في الجدا وهي تسعة فتقول فكان كراة من مات
ثانها وهو زوج الميت كأول سهم من اثنين للثلاثين فاضربهما في اربعة يبلغ ثمانية فهي لها
وكانت بانية منها اربعة تضربها في اربعة يبلغ مسئلة عشر فهي له وكان له سهمان فاضربهما
في اربعة صارت ثمانية فهي لها وكانت لكل واحد من ابني من مات ثالثا وهي بنت الميت كأول
مسئلة الدين كترضربها في اربعة يبلغ اربعة وعشرين في كل احد منهما وكانت لبتة ثلثة
من ذلك احد فاضربها في اربعة يبلغ اثني عشر فهي لها وكان لزوج من مات اباها هي الجدة
المذكورة من اربعة التي هي مسئلتها سهمان فاضربهما في التسعة التي كانت بدل نصيب
ثمانية عشر فهي له كان لكل احد من اخوتها من مسئلتها سهم واحد ضربها في التسعة فيكون
تسعة فهي لكل احد منهما فالبلغ الماصل من كل احد من المضربين على تقدير الموقفة والبانية

فیضانِ ملتِ حبیب
بیتِ حضرتِ انصاریہ
شیخِ توحیدِ علیؑ زانو
خبرِ مہمانِ مہرِ آتش
دہلی کا خاک
بہارِ مولوی
محمد عبدالحی

من قبل ابيه واعتد في الاعمار كونه ام لانهم من لاوين ومن ابا عبدته والاعمال الخ
فانهم لغوة واخراجهم للميت فان كانوا من ابيها وامها او من ابيها فممنوع من الجهاد الميت من قبل
امة ان نؤمن بها كانوا مستقيمين الى جدهم قبل لم ينفوا ولا اوصاف الاربعة وكل من يلى الميت
بهم من ولى الارحام المرد من يلى بهم ما يتناول من اشرار اليهم بقولنا وان علوا وان
واصناف الثلثة ويتناول ولا الصنف الرابع ولكن لا يتناول من علوا من كل المذكو والها
والاعمال الخ كانت كجمومة ابوى الميت وهو كجمومة ابوى ابوى الميت وهو كجمومة
انهم من ولى الارحام فاوثر من التبعية تنبه على ان ولى الارحام ليسوا بمنعصرين
من صنف الا بد من يلى بهم ان ذلك هو كجمومة بنوع قاييل في المذكور كان يرد كلمة التبعية
بناء على ان اكل احد من هؤلاء من يلى بهم من ولى الارحام اختلفت الرواية على حصة
في تقديم بعض هذه الاشياء على البعض وعلى سليمان بن محمد بن الحسن عن ابي حنيفة
ان اقربكم غنى الى الميت فاقد منهم في الرواية عنه هو الصنف الثاني وهم الساقطون
من الاجداد والجندات وان علوا هو الصنف الاول وان سفلوا هم الثلثة من نزلوا
الرابع وان يعدوا بالعلو والسفلون فاجبه في ذلك عيسى بن ابيان عن محمد بن حنفية
وروى ابو يوسف والحسن بن زياد عن ابي حنيفة وابن سماعة عن محمد بن الحسن عن
ابي حنيفة روى ان اقربكم غنى واقد منهم في الميت الصنف الاول ثم الثالث ثم الرابع ثم
الصنف اذ يقدم منهم الابن ثم الجدة الاخوة ثم الاعمال ثم المثلثون ثم عيسى بن ابيان
الفرق انى انه كان يبنى بين الروايتين فيقول ما رواه محمد بن ابي حنيفة قوله في الاول وما
ابو يوسف عنه قوله الاخير جمل الرواية الاولى ان اهل البيت الام قوى سببا من اهل القبائل الا ان
الفرق بين هذه الامم صنفان من دون كل شي الملقى في ترجمة ابن البنت وهي بنت البنت فانها

٩٥

من قبل ابيه واعتد في الاعمار كونه ام لانهم من لاوين ومن ابا عبدته والاعمال الخ
فانهم لغوة واخراجهم للميت فان كانوا من ابيها وامها او من ابيها فممنوع من الجهاد الميت من قبل
امة ان نؤمن بها كانوا مستقيمين الى جدهم قبل لم ينفوا ولا اوصاف الاربعة وكل من يلى الميت
بهم من ولى الارحام المرد من يلى بهم ما يتناول من اشرار اليهم بقولنا وان علوا وان
واصناف الثلثة ويتناول ولا الصنف الرابع ولكن لا يتناول من علوا من كل المذكو والها
والاعمال الخ كانت كجمومة ابوى الميت وهو كجمومة ابوى ابوى الميت وهو كجمومة
انهم من ولى الارحام فاوثر من التبعية تنبه على ان ولى الارحام ليسوا بمنعصرين
من صنف الا بد من يلى بهم ان ذلك هو كجمومة بنوع قاييل في المذكور كان يرد كلمة التبعية
بناء على ان اكل احد من هؤلاء من يلى بهم من ولى الارحام اختلفت الرواية على حصة
في تقديم بعض هذه الاشياء على البعض وعلى سليمان بن محمد بن الحسن عن ابي حنيفة
ان اقربكم غنى الى الميت فاقد منهم في الرواية عنه هو الصنف الثاني وهم الساقطون
من الاجداد والجندات وان علوا هو الصنف الاول وان سفلوا هم الثلثة من نزلوا
الرابع وان يعدوا بالعلو والسفلون فاجبه في ذلك عيسى بن ابيان عن محمد بن حنفية
وروى ابو يوسف والحسن بن زياد عن ابي حنيفة وابن سماعة عن محمد بن الحسن عن
ابي حنيفة روى ان اقربكم غنى واقد منهم في الميت الصنف الاول ثم الثالث ثم الرابع ثم
الصنف اذ يقدم منهم الابن ثم الجدة الاخوة ثم الاعمال ثم المثلثون ثم عيسى بن ابيان
الفرق انى انه كان يبنى بين الروايتين فيقول ما رواه محمد بن ابي حنيفة قوله في الاول وما
ابو يوسف عنه قوله الاخير جمل الرواية الاولى ان اهل البيت الام قوى سببا من اهل القبائل الا ان
الفرق بين هذه الامم صنفان من دون كل شي الملقى في ترجمة ابن البنت وهي بنت البنت فانها

من قبل ابيه واعتد في الاعمار كونه ام لانهم من لاوين ومن ابا عبدته والاعمال الخ
فانهم لغوة واخراجهم للميت فان كانوا من ابيها وامها او من ابيها فممنوع من الجهاد الميت من قبل
امة ان نؤمن بها كانوا مستقيمين الى جدهم قبل لم ينفوا ولا اوصاف الاربعة وكل من يلى الميت
بهم من ولى الارحام المرد من يلى بهم ما يتناول من اشرار اليهم بقولنا وان علوا وان
واصناف الثلثة ويتناول ولا الصنف الرابع ولكن لا يتناول من علوا من كل المذكو والها
والاعمال الخ كانت كجمومة ابوى الميت وهو كجمومة ابوى ابوى الميت وهو كجمومة
انهم من ولى الارحام فاوثر من التبعية تنبه على ان ولى الارحام ليسوا بمنعصرين
من صنف الا بد من يلى بهم ان ذلك هو كجمومة بنوع قاييل في المذكور كان يرد كلمة التبعية
بناء على ان اكل احد من هؤلاء من يلى بهم من ولى الارحام اختلفت الرواية على حصة
في تقديم بعض هذه الاشياء على البعض وعلى سليمان بن محمد بن الحسن عن ابي حنيفة
ان اقربكم غنى الى الميت فاقد منهم في الرواية عنه هو الصنف الثاني وهم الساقطون
من الاجداد والجندات وان علوا هو الصنف الاول وان سفلوا هم الثلثة من نزلوا
الرابع وان يعدوا بالعلو والسفلون فاجبه في ذلك عيسى بن ابيان عن محمد بن حنفية
وروى ابو يوسف والحسن بن زياد عن ابي حنيفة وابن سماعة عن محمد بن الحسن عن
ابي حنيفة روى ان اقربكم غنى واقد منهم في الميت الصنف الاول ثم الثالث ثم الرابع ثم
الصنف اذ يقدم منهم الابن ثم الجدة الاخوة ثم الاعمال ثم المثلثون ثم عيسى بن ابيان
الفرق انى انه كان يبنى بين الروايتين فيقول ما رواه محمد بن ابي حنيفة قوله في الاول وما
ابو يوسف عنه قوله الاخير جمل الرواية الاولى ان اهل البيت الام قوى سببا من اهل القبائل الا ان
الفرق بين هذه الامم صنفان من دون كل شي الملقى في ترجمة ابن البنت وهي بنت البنت فانها

[illegible]

احداهما ولد لمرث كان اولى من الآخر فقد ترجح باعتبار بعضه في المولى به كما اذا تزوج المولى بنت
 وبنت بنت عندهما اي عندنا وسعدنا والحسن يكون المال بينهما المذكور مثل حظ الاكابر
 باعتبار الاكبادان اي ابدان الفرع وصفا تقسم ثلثا المال لابن البنت ثلثه لبنت البنت
 وعند محمد ح يكون المال بينهما كذلك لان صفة الاصول متفقة في الاوثة فتعتبر عند
 ايضا ابدان الفرع ولو تزوج بنت ابن بنت بنت عندنا تقسم المال بين الفرع
 اثرا كما باعتبار الاكبادان ثلثاه للذكر وثلثه للانثى كما في الصورة السابقة وعند محمد يكون
 المال بين الاصول اربعة في البطن للثاني الذي هو اولى ما وقع فيه الاختلاف بالذكر والاولى
 وهو بنت البنت ابن البنت ثلثاه لبنت ابن البنت لان صفة البنت لا ترفعها عن صفة
 فذا نقل اليها وثلثه لابن بنت البنت فانه يضيف اسمها في تنقل اليه فصار لارث ههنا في
 على عكس كان عليه في هذا وهو ان لا يثنى من الفرع ضعف ما للذكر وما كان لغيره
 يحتاج الى مزيد تفصيل اشار اليه بقوله كذا عند محمد ثم كما اعني عندنا حال الاصول البطن
 الثاني على ما عرفت كذا لا يعتبر عندنا حال الاصول في البطون المتعددة اذا كان في اولها البنت
 المتساوية في الدرجة بطون مختلفة ح يقسم المال على اول بطون مختلفة في الاصول بالذكر والاولى
 للذكر مثل حظ الاكابر ثم يجعل للذكر من ذلك البطن طائفة عليا والاناث ايضا طائفة اخرى
 على حدة بعد القسمة على الذكر والاناث فالصاحب المذكور في اول بطون فحينها لا يختلج مع بطون
 حسب صفاتهم ان لم يكن فيها بعض من يورثهم من الاصول اختلافا في الذكر والاولى بان
 يكون جميع ما توصل اليه ذكر فقط او اناثا فقط وان كان فيها بعض من الاصول اختلافا جميع ما اصاب
 الذكر ويقسم على اهل الاختلاف الذي تقي في الاول وهو يجعل للذكر ههنا ايضا طائفة والاناث
 طائفة اخرى على قياس ما سبق في الاصل انما يصاب اناث بطون وعرض انما يختلف الاصول التي

فان

[illegible][illegible][illegible]

لذا ذكر مثل حظ الاثنين فاصابت للاثين ثلثة وللستين ثلثة ثم دفعا نصيب كل ابن الى اخر
فدروعه كان البطون المتوسطة بينهما متفقة في الاوثة وجعلنا البنين طائفة عليا ونظرا
الى ما هو اسفل من البطن الثالث فلهذا اخرج الاختلاف بل وجدنا في الخامس بارا هما
ابنا وبناتا فقسمننا الثلثة عليهما المذكور مثل حظ الاثنين فاصابت كل ابن اثنا والثلث ^{واحد}
ثم دفعا نصيب كل منهما الى فردعه في البطن السادس من ذلك اذا جعلنا البنات ^{المستع}
طائفة وجعلنا ما صابهن هو تسعة نظروا الى ما هو اسفل من البطن الاول فوجدوا اختلاف
في البطن الثاني بل في البطن الثالث حيث وجدنا فيه بارا اثنين ستميات وثلثة بنين
فاذا قلنا كل ابن بمنزلة بنين كل المجموع اثني عشر بنتا فلاستقيم عليهن التسعة المتفرقة
كانت نصيب البنات لكن بين التسعة وبين عدد سبعين اثنى عشر موافقة بالثلث
وفق عدد سبعين هو اربعة في اصل المسئلة وهو خمسة عشر دفعا رسدين منها تصب السئلة
اذا كانت طائفة البنات في البطن الاول ستة من اصل المسئلة فصرها في الضرب الذي
هو اربعة في اربعة وعشرين فقسما على ما في البطن الثالث من دفع البنين بالثلثة فيصير
كل ابن اثني عشر للبنين ايضا اثني عشر ثم دفع نصيب كل ابن الى اخر فردعه من البطن السادس لعدم
الاختلاف فقسما نصيب البنين على كل ابن البنت الذين بارا هما في البطن الخامس المذكور مثل حظ
الاثنين فاصابت كل ابن ثمانية والبنات اربعة فبذلك نصيب كل منهما الى فردعه السادس
وكانت طائفة البنات في البطن الاول تسعة من اصل المسئلة فصرها في ذلك الضرب على الاربعة
فقصمنا ستة وثلاثون نظروا الى ما هو اسفل من البطن الاول فوجدوا اختلاف في البطن الثاني
اذا كان فيه بارا البنت التسع ستميات وثلثة بنين فقسما نصيبهن اثنى عشرة وثلثين
لذا ذكر مثل حظ الاثنين فاصابت للبنين ثمانية للبنات ثمانية عشر جعلنا المذكور طائفة وكان طائفة

لذا ذكر مثل حظ الاثنين فاصابت للبنين ثمانية للبنات ثمانية عشر جعلنا المذكور طائفة وكان طائفة
ابنا وبناتا فقسمننا الثلثة عليهما المذكور مثل حظ الاثنين فاصابت كل ابن اثنا والثلث واحد
ثم دفعا نصيب كل منهما الى فردعه في البطن السادس من ذلك اذا جعلنا البنات المستع
طائفة وجعلنا ما صابهن هو تسعة نظروا الى ما هو اسفل من البطن الاول فوجدوا اختلاف
في البطن الثاني بل في البطن الثالث حيث وجدنا فيه بارا اثنين ستميات وثلثة بنين
فاذا قلنا كل ابن بمنزلة بنين كل المجموع اثني عشر بنتا فلاستقيم عليهن التسعة المتفرقة
كانت نصيب البنات لكن بين التسعة وبين عدد سبعين اثنى عشر موافقة بالثلث
وفق عدد سبعين هو اربعة في اصل المسئلة وهو خمسة عشر دفعا رسدين منها تصب السئلة
اذا كانت طائفة البنات في البطن الاول ستة من اصل المسئلة فصرها في الضرب الذي
هو اربعة في اربعة وعشرين فقسما على ما في البطن الثالث من دفع البنين بالثلثة فيصير
كل ابن اثني عشر للبنين ايضا اثني عشر ثم دفع نصيب كل ابن الى اخر فردعه من البطن السادس لعدم
الاختلاف فقسما نصيب البنين على كل ابن البنت الذين بارا هما في البطن الخامس المذكور مثل حظ
الاثنين فاصابت كل ابن ثمانية والبنات اربعة فبذلك نصيب كل منهما الى فردعه السادس
وكانت طائفة البنات في البطن الاول تسعة من اصل المسئلة فصرها في ذلك الضرب على الاربعة
فقصمنا ستة وثلاثون نظروا الى ما هو اسفل من البطن الاول فوجدوا اختلاف في البطن الثاني
اذا كان فيه بارا البنت التسع ستميات وثلثة بنين فقسما نصيبهن اثنى عشرة وثلثين
لذا ذكر مثل حظ الاثنين فاصابت للبنين ثمانية للبنات ثمانية عشر جعلنا المذكور طائفة وكان طائفة

عند أبي يوسف يوزع قسم المال بين الفرع أسماً كما باعتبار ابدانهم لان كامينين كادع بنات
ثلاث بنات اخرى فليجمع كسبع بنات فليكن ^{البنات الثلاث سبع} منهن احدى لكل من البنين سبعمان
وعند محمد يوزع قسم المال على اربعة الخلاف ^{على} في البطن الثاني اسباعاً باعتبار عدد الفرع ^{في} كما
يظهر ^{ان} في قسم المال على البطن الثاني في ابدان بنات لكنه يعتبر عدد فرع الابن هو اثنتان الابن
فيجعلها كامينين يعتبر عدد فرع البنات التي في فرعها تعد فيهما فيجعل هذه البنات ^{كبتين}
وعلى هذا يكون عدد المجموع في البطن الثاني سبعة لان الابن القائم مقام الامين كادع بنات
وهذا كالبنت كبتين بنت اخرى هي هذه في جميع كسبع بنات فتكون للابن ^{هذا} هذه الابن
اربعة اسباع للمال للبنات التي في فرعها تعد سبعة منها للبنات الاخرى سبع واحد ^{ان} الله
الذكر طاعة والانا طاعة اخرى فعند اربعة اسباعه او اسباع المال البنتي بنتان
اذ هي نصيب ^{عليها} وذلك الابن الذي نزل في البطن الثاني منزلة امين ^{وعند} ايضا ثلثة
اسباعه وهو نصيب البنتين ^{للتين} فليكن احداهما منزلة بنتين ذلك البطن يقيم على
ولديهما ^{على} في البطن الثالث اصفاً وذلك لان البنت التي في الثالث اذا اعتبر فيها
عدا فرعها صارت كبتين فلتسا ابان الذي في الثالث ^{بنت} بنت واحد منهما نصف
الاسباع ^{هو سبع} ونصف سبع ^{يكون} نصفه اى نصف المقسوم ^{ان} هو ثلثة اسباع
لبنات ابن بنت البنت نصيب ابها وهو الابن الذي كان في البطن الثالث والنصف الاخر ^{للمن}
بنت البنت نصيبا ^{مهما} وهي البنت التي صارت كامين في البطن الثالث ونصف هذه ^{الاسباع}
من ثمانية وعشرين ذلك لان اصل المسئلة في التقسيم على اربعة الخلاف الذي هو البطن الثاني
من سبعة كاعرفت وانظر نال البطن الثالث مجد ثمانية بارادتين من البنات اثنتان وبنات ابها
اخذنا في البنت عدا فرعها صارت كبتين ^{فليكن} يوزع ان يقيم عليهما اى على الابن البنت نصيب ^{البنتين}
^{لان الابن صارت كامين} ^{فليكن} ^{فليكن}

عند أبي يوسف يوزع قسم المال بين الفرع أسماً كما باعتبار ابدانهم لان كامينين كادع بنات
ثلاث بنات اخرى فليجمع كسبع بنات فليكن البنات الثلاث سبع منهن احدى لكل من البنين سبعمان
وعند محمد يوزع قسم المال على اربعة الخلاف على في البطن الثاني اسباعاً باعتبار عدد الفرع في كما
يظهر ان في قسم المال على البطن الثاني في ابدان بنات لكنه يعتبر عدد فرع الابن هو اثنتان الابن
فيجعلها كامينين يعتبر عدد فرع البنات التي في فرعها تعد فيهما فيجعل هذه البنات كبتين
وعلى هذا يكون عدد المجموع في البطن الثاني سبعة لان الابن القائم مقام الامين كادع بنات
وهذا كالبنت كبتين بنت اخرى هي هذه في جميع كسبع بنات فتكون للابن هذا هذه الابن
اربعة اسباع للمال للبنات التي في فرعها تعد سبعة منها للبنات الاخرى سبع واحد ان الله
الذكر طاعة والانا طاعة اخرى فعند اربعة اسباعه او اسباع المال البنتي بنتان
اذ هي نصيب عليها وذلك الابن الذي نزل في البطن الثاني منزلة امين وعند ايضا ثلثة
اسباعه وهو نصيب البنتين للتين فليكن احداهما منزلة بنتين ذلك البطن يقيم على
ولديهما على في البطن الثالث اصفاً وذلك لان البنت التي في الثالث اذا اعتبر فيها
عدا فرعها صارت كبتين فلتسا ابان الذي في الثالث بنت بنت واحد منهما نصف
الاسباع هو سبع ونصف سبع يكون نصفه اى نصف المقسوم ان هو ثلثة اسباع
لبنات ابن بنت البنت نصيب ابها وهو الابن الذي كان في البطن الثالث والنصف الاخر للمن
بنت البنت نصيبا مهما وهي البنت التي صارت كامين في البطن الثالث ونصف هذه الاسباع
من ثمانية وعشرين ذلك لان اصل المسئلة في التقسيم على اربعة الخلاف الذي هو البطن الثاني
من سبعة كاعرفت وانظر نال البطن الثالث مجد ثمانية بارادتين من البنات اثنتان وبنات ابها
اخذنا في البنت عدا فرعها صارت كبتين فليكن يوزع ان يقيم عليهما اى على الابن البنت نصيب البنتين
لان الابن صارت كامين فليكن فليكن

١٠٣

المسألة ما روي
في قوله لا
يأمنون الا
من

[illegible]

مسئلة
الاربعة التي هي على الروس اصل المسئلة وهو سبعة صارت ثمانية وعشرين ومنها تصف
اذا كانت لابن البننت البطن الثاني اربعة فاذا ضربناها في المضرب الذي هو الاربعة ايضا بلغ
فاطينا كل واحد ثمانية وكانت البننت في البطن الثالث ثلثة فاذا ضربناها في ذلك المضرب
حصل اثني عشر فذا ضربنا ابن بنت البننت ستة والى بنت بنت البننت ستة فكل واحد
منهما ثلثة فصارت اربع بنات من جهة ابيها وثلثة من جهة امها

فصل في الصنف الثاني

[illegible]

[illegible]

من يدلون بهم في الذكوة والاوتة كما فينا ذكرناه من مثال عدم الاداء الواجب في الحين والحين
في ذلك المثال متقوا فيهم ^{بما فيه} بل ان فلا يتصور هناك اختلاف في صفة الملكية في احوالها ^{بما فيه} وانما
بان يكونوا كلهم من جنس ابائهم ^{بما فيه} ومن جانب امه كافي في ذلك المثال فالقسم على ابائهم
اي عيبان يقسم المال عند اجتماع هذا الشرط باعتبار صفات ابدان الذرية ولذلك من خطا
فيجعل المثال في ذلك المثال ثلاثا ثلثا اب اب اب ثلثه لام اب اب اب وان اختلفت مع استواء
الدرجة صفة من يدلون بهم في الذكوة والاوتة كافي في المثال المذكورنا لاداء الكل بواحدة يقسم
المال على اول بطن اختلف كافي في الصنف الاول اي يقسم بينهم ^{بما فيه} على ان المذكور ضعف نصيب الابن ثم
يجعل المذكور طائفة والاوتة طائفة على قياس ما تقر في الصنف الاول وان اختلفت قرانهم

[illegible][illegible]

فصل في الصنف الثالث

ثم انما الاخوات نبات الاخوة مطلقا وبني الاخوة لام الحكم فيهم كالحكم في الصنف الاول وهم
 اولاد البنات واولاد بنات الابن اعني اولادهم بالبرز اخبرهم الى الميت فبنت المخت اول من بين
 بنات الاخ لانها اقرب وان استعوا في درجة القرب لهذا العصبه اول من له ذريه ^{فيهم} الاخوات

[illegible]

عید فطر و عید قربان
عید فطر و عید قربان
عید فطر و عید قربان

[illegible]

اولاد اوكان بعضهم اولاد العصبات وبعضهم اولاد اصحاب الميراث كبنات الاب

وامرؤس بنت الامام فابو يوسف حجة بن ابي القاسم في القراية فعند الامام بن ابي اسد الخاكي دام

او کمن کا صلہ اخلا بقط اولاً فقط فثبت ثبت الاکتلاب اولی عند من یدر

لاب من كان اصله اخلا ب اولی من كان صلہ اخلا ب ماسید و علیہ تفصیلہ و محمد

يُقسم المال على الآخرة والأخرات مع اعتبار عدل الفروع والحيات في الأصول وهو الظاهر من

قول أبي حنيفة رحمه الله ما أصاب كل فريق من تلك الأصول يقسم بين فرعيهم كما في التنصيف

الاول على ما ذكره هذا في ترجمته او في مقابلة او اشار الى قول الاماميين فيه فقال كما اذا رآه

امیب لکلت بات احوۃ مغربی ای قبضہ داب وار و قبضہ لکلت لفظ و قبضہ
حال من احوۃ

میت
نیت الاخلاص و ام
نیت الاخلاص و ام

الاختلاف
الاختلاف
الاختلاف

منبت ابن منبت ابن منبت

عندنا ي يوسف دح يقسم كل المال بين فروع بني الاعمان ثم يبين فروع بني العلات

ثم بين فرغ من الخيف للذكر مثل حظ الأنثيين ارباعاً باعتبار الاندراج

ابدان الفروع وصفا قوم یسئ انہ تقدم عنده فروع نبی الاعیان علی غیرہم لانہم اقل

في القرابة فيجعل المال له اذ يعطى ابن الاخت لا في امره ربعين ونبت الاخ لا في امره ربعا

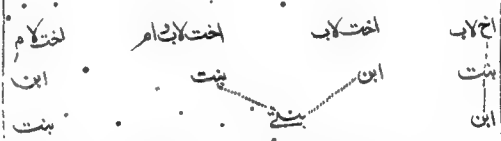
وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَبْرِ قَالُوا هَذَا عِلْمٌ مِّنْ رَبِّي فَهُمْ يَحْمِلُونَ إِثْمَهُمْ

باعتبار ايداعهم لان قرينة كلاب اقوى من قرينة كلام فيجعل المال بينهم ايضا ربا عارضا

[illegible]

بنت ابن الاخ لاب ام بنت ابن الاخ لاب بنت ابن الاخ لام

المال كله لبنت ابن الاخ لاب ام لا اتفاق لانها ولد العصبية الذي هو ابن الاخ لاب
وامر فتكون مقدمة على بنت ابن الاخ لام ولها ايضا اقربة القرابة من جاني الام والام
فتكون مقدمة على بنت ابن الاخ لاب وقد زاد بعض المشايخين ههنا مسئلة لاعتبار الجهات
وعدد الفروع في الاصول فقال ولوتر ابن بنت اخ لاب ومتى ابن اخت لاب
وهما ايضا بنتا بنت اخت لاب ام وتر ايضا بنت ابن اخت لام بهذا الصفة



عند ابى يوسف المال كله لمتى بنت لاخت لاب ام لقربة القرابة وعند محمد لا يقسم المال
على الاصول التي هي الاخوة والاخوات فتعتبر فيهم الجهات عند الفروع فما اصاب كل فرع
منهم يقسم عليهم فاصل المسئلة عندهم من ستة لوجود السدين فيها واحد منها هو
سدسها للاخت لام اربعة وهي ثلثاها للاخت لاب ام لاننا نعتبر فيها عد بنتي بنتها في
كاختين لاب ام فلها الثلثان والباقي منها هو واحد الاخ والاخت لاب المذكور مثل حظ
الاثنين بطريق العصبية واذا اعتبرنا عد بنتي ابن الاخت لاب فيها كانت كاختين لا
فالواحد الباقي يكون بينهما وبين الاخ لاب نصفين فاذا اصر بنا مخرج النصف فهو اثنان
اصل المسئلة وهو ستة صار لكل اصل اثني عشر كانت لاخت لاب ام من اصل المسئلة اربعة

قوله على بنت ابن
لأنه من بنت ابن العصبية
فتكون مقدمة على بنت
الام فتكون مقدمة على بنت
ابن الاخت لاب ام ولها ايضا اقربة
القرابة من جاني الام والام
فتكون مقدمة على بنت ابن الاخت
لاب وقد زاد بعض المشايخين ههنا
مسئلة لاعتبار الجهات وعدد
الفروع في الاصول فقال ولوتر
ابن بنت اخ لاب ومتى ابن اخت
لاب وهما ايضا بنتا بنت اخت
لاب ام وتر ايضا بنت ابن اخت
لام بهذا الصفة

[illegible]

فصل في الصنف الرابع
 الذي يسمى بالجدلية أو جدلية وهم العات على الإطلاق والأعمال والأحوال والحالات
 التي هي فيهم إنما هي واحدة مستغنى المال كله لعدم الزمزم فإذا تركه علة واحدة وعاد
 لام أو خاد واحد أو خالة واحدة فإن المال كله لذلك الواحد المنفرد عن غيره فاقبل من ذلك
 لاحتياجنا إلى الواحد لكل عند الاقتداء من الزمزم مشترك بين الأصناف الأربعة فوجه
 ذكره بهذا الصنف قلنا العلة نظر إلى أن يمانه في أحد الأصناف فيدخرها في أنه في سائر
 فذلك طريق الاختصاص إنما هو بالقرينة في هذا الصنف كغيره في درجة واحدة
 فيهم قرينة بخلاف أولادهم كسبيهم وإذا اجتمع ولو كان جديراً بغيره متحاياناً كالكل

الذي يستحق على جده الملتزم واحد بغيره وهم العتات على الإطلاق والإعلاء لأمر الإخلاق والعتات
 حكم فممن أنما ذاق الفقر واحد ممن استحق المال كله لعدم الزم الحرام فاذا تركه عتة واحدا وعاد
 لأم أو خا ولا واحد أو خالة واحد كان المال كله لذلك الواحد النفق عتة من جهة قتلها الحكم
 لاختصاصها بالواحد لكل عند الأقران من الزم مشترك بين الاثنين الأربعة وجهه
 ذكره بهذا الصنف قلنا العلة نظر إلى أن ميانته في جده لأصنافه فبما فيه من سائر ما
 فضلا عن طريق الاختصاص أنما لم ينشأ كالتربية في هذا الصنف لأنهم في درجة واحد
 فيهم اقربية بخلاف أولادهم كساجي وأد الجمل وكان جدهم لا يقسم متواليان يكون الكل

[illegible]

من جانب واحد كالعالم الاعوام فانهم من جانب الابد او الكمال والى الابد فانهم من جانب الام
فالاقوى منهم في القرابة اولى بالاجتماع ^{الامر ١٢} ^{شبهه بالاعوام فقط ١٢} من كان اولى بالميراث ^{الامر ١٢} من كان
لابد ولي من كان لام وذلك لان القرابة من الجانبين اقوى وهو ظاهر وكذا قرابة الاب
من قرابة الام ^{اي وجه قديم من كان الاب اسلم على الطائفة وتقدم على الاخوات ١٢} ذكرنا وان شئ فعمدة لاب
وام اولى من عمدة لاب من عمدة وام فانها اقوى قرابة فحق الميراث كله وعمدة الاب في عمدة
وعمر لام لقوة قرابتها وكذا الحال والحالة لاب ام اولى بالميراث من خال او خالة لاب خال
او خالة لام والحال والحالة لاب لي منهما اذا كان لام وانما اذكر انا انا على تقدي
لتحاذير القرابة ان اختلط في الضمة المراجع الذكور الاناث واستوت ايضا قرابتهم
في لقوة بان يكونوا كلهم لاب ام او لابك لام فلذلك مثل حظ الانثيين كعمدة وعمدة كلاهما لام
او خال خالة كلاهما لاب ام او كلاهما لابك كلاهما لام وذلك لان العمدة والعمدة متساويان في اصل
الذي هو الاب كذا اصل الحال والحالة واحد هو الام ومتى اتفق لاصل والعمدة في النسبة
بالابدان عندهما جميعا وان كان جيز قرابتهم مختلفا بان يكون قرابة بعضهم من جانب الاب
وقرابة بعض آخر من جانب الام فلا اعتبار لقوة القرابة فيما بين المختلفين في جيزها فلا يكون
من هو اقوى قرابة لكونه من الجانبين او من جانب الابك لي من قرابته من جانب الام
كعمدة لاب ام وخالة لام وخالة لاب ام وعمدة لام فالتساوي لقرابة الاب هو نصيب الاب
والتساوي لقرابة الام وهو نصيب الام فاذا ترك عمدة لاب ام وعمدة لام ترك ايضا معهن خالة
لاب ام وخالة لابك خالة لام فثلث المال لقرابة الاب في العمت وتثلثه لقرابة الام والحال
ثم ما اصاب كل فريق من قرابتي الاب ام يقسم بينهم كالأول حتى قرابتهم فالعمدة لاب
وام في المثال المذكور تحوز الثلثين لاب قرابتها اقوى وكذا الحال لاب ام تحوز الثلثين ^{للث}

[illegible]

115

[illegible]

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

وهو باب لا م تكون هي اولى بالمبادىء لقوة القرابة الحاصلة لها من جهة الاب من الحالة
لام مع كونها هي كون الحالة لام ولد الوارث وهي ام لام فانها وارثة بخلاف اب لام لانها
كانت الحالة الاولى اولى من الثانية لان الترجيح اى ترجيح شئ على آخره فيحصل
وهو فيما نحن بصدده قوة القرابة الحاصلة في الحالة الاولى التي هي من جهة الاب من الحالة
معته حاصل في غيره وهو في مثالنا الام لام بالوارث الحاصل في غير الحالة الثانية التي
هي من جهة الام فان لوراثته ليست حاصلة في هذه الحالة بل في امها التي هي ام ام لميت
لا يقال لاداءه موجود في الثانية كما ان قوة القرابة موجودة في الاولى لاننا نقول العبد لابي
نخرج به حقيقة هو الوراثه الموجدة في غيرها ولا داءه نوع نعلق لها ابتداء الوراثه التي
ترجح بها ولو اهدا التعلق لم يتصور ترجيحها بها فان قيل من اين يتيقن قلب ابن العمة وبينت
المذكورين على الخانتين المذكورين مع ان ترجيح الحالة لا بد معني فيها وهو قوة قربتها بخلاف
ابن العمة لا با م فان قوة القرابة ليست ذاتية بل في امه قلنا من حيث ان قوة القرابة
تسرى من العمة الى فرعها ولا ترقى من بنت العم لا با م اولى من بنت العم لا ب ليس لك
الا باعتبار سريته قوة القرابة من الاصل الى الفرع ولو لا السرية لكان المال ينسب ما انصغير كان
كواحدة منهم ولذا العصبة وهذا بخلاف العصبة فانها لا تسرى من العم الى فرعها الا ان كان
ابن العم عصبة خرون بنته اذا امتز قوة القرابة من العمة الى ابنتها كانت حاصلة في ذل فميت
اولى من بنت العم وقال بعضهم في اى بعض المشايخ خرج بناء على رواية غير ظاهر الدال كلمة في
الصوة المذكورة لبنت العم لا بها ولذا العصبة بخلاف ابن العمة فانه لذى الرحم من ههنا
علم ان ذلك لا جامع المذكور هناك مقبلا بما قد ناه به ثم لا بد من لبنت العم لا با ابن العمة لا با م
متساويان في القرب حينئذ انهما متحد لكونهما مبيح بل الابن مع ذلك ليس له قوة القرابة

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

له قوله في بيان كونه
 فانه المسمى في قوله هو
 هاتان ديتان فبيننا
 بعد من فيها هو هاتان
 وانهما هاتان
 مناس يمكن في السائل
 المقتضى في السائل
 مولى في عبد الله
 من قوله في بيان كونه
 هاتان ديتان فبيننا
 بعد من فيها هو هاتان
 وانهما هاتان
 مناس يمكن في السائل
 المقتضى في السائل
 مولى في عبد الله

١٢

في قوله في بيان كونه
 فانه المسمى في قوله هو
 هاتان ديتان فبيننا
 بعد من فيها هو هاتان
 وانهما هاتان
 مناس يمكن في السائل
 المقتضى في السائل
 مولى في عبد الله
 من قوله في بيان كونه
 هاتان ديتان فبيننا
 بعد من فيها هو هاتان
 وانهما هاتان
 مناس يمكن في السائل
 المقتضى في السائل
 مولى في عبد الله

على الثلاثة بل بينهما مائة فتركنا الثلاثة بحالها ويعطى في الام من الستة اثنتان ديتان
 من هذين الاثنين واحد الى الحال ويجعل كطائفة واحد آخر الى الاثنين يجعل كطائفة
 واذا دفع نصيب الحبل هو واحد الى ابني بنته لم يستقم عليهما فيتركها بحالهما ثم
 اذا نظر الى اسفل الحالين جدان كباين بنت كباينين اذا انحصرت حمل الحو كالثلاثة ديتان
 ولا استقامة الواحدة عليهم فتركنا الثلاثة بحالها واذا نظر الى عدل الوتر من اعلى الى الثلاثة ديتان
 والثلاثة رجعت بين الثلاثين حائلة فيكون واحد واحد ديتان كباينين الثلاثة متباينة
 فيضرب احد هاتين الاخر فيحصل سند ثم تضرب هذا السبعة في الستة التي هي اصل المسئلة
 يبلغ ستة وثلاثين منها نصيب المسئلة كانت لفرع الاكبر اربعة من اصل المسئلة
 وقد صرحت في المضرب الذي هو ستة فصار ثمانية وعشرين في نصيب هذا الفرع
 من الستة والثلاثين واما نصيب اجداهم منها فنقول قد ضرب نصيب بنتي بنتهم
 اب من جهة العم هو ثمانية في ذلك المضرب فصار ثمانية عشر فلكل احد منهما ستة وضرر
 نصيبهم من العمة وهو الواحد في المضرب المذكور كان ستة فلكل احد منهما ستة فقد
 حصلت لكل احد منهما تسعة اسهم ستة من جهة العم ثلاثة من جهة العمة وضرر
 ايضا نصيب ابني بنت العمة وهو واحد في ذلك المضرب كان ستة فلكل احد
 منهما ثلثة وجموع هذا الاضياء اربعة وعشرين وكان لفرع الاكبر من اصل المسئلة اربعة
 فاذا ضربنا هاتين المضرب الذي هو الستة بلغ ثمانية عشر في نصيب هذا الفرع من الستة
 واما نصيب اجداهم فنقول اذا ضرب نصيب ابني بنت الحال هو واحد في فرع ابني ستة كانت
 فلكل احد منهما ثلثة واذا ضرب نصيب فرع الخالتين هو واحد ايضا في ذلك المضرب كانت
 فلا يبقى ابن الحالة اربعة من ثلثة الستة فلكل احد منهما اثنا فحصل لكل من الاثنين

يجمع الاسماء

فضل فی الخبثی

[illegible]

۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹

منه قوله

فان قيل قوله لا ينفصل بين الحمل والولادة...
فان قيل قوله لا ينفصل بين الحمل والولادة...
فان قيل قوله لا ينفصل بين الحمل والولادة...

اولا ان انفصال الحمل عن الانسان فيهما مع كون المذكرة والافوثة صفتين متضادتين لا يجتمعان
ثم ان علامة التمييز بينهما عند الولادة وجوالة الال ان يتبين سائر العلامات ^{في بعض} ^{في بعض} ^{في بعض}
ولا شك ان احدى الاشتباه حال الولادة اما بتعارض الكلتير اما بقدر انهما جميعا فان وقع
الاشتباه بالتعارض الحكم للمبالاة لان منفعة اكله عند انفصال الولد من الرحم خروج البول فهو
الاصلية للآلة وما سواه من المنافع حث بعد ذلك فبال من آلة الرجال فهو اكله الاخر
زيادة حرق في البول وان لم يكن آلة النساء فتواتى اكله الاخرى لتناول البول واليد ورو
ان علم من الطب ان بعد ان كان من حكماء العرب في الجاهلية وقد نعت اليه هذا الشدة
فغيره وكان يقول هو رجل امرأة فلم يقبلوه منه فدخل بيته للاستراحة وتقلب على فراشه
ولم يأخذ الا النوم فسالته جارية صغيرة عن خبره فاجابها بذلك فقالت الجارية ودع الحال
واتبع المبالاة يروى عن حكيم نبيلى الى جعله حاكما فخرج وحكم بهذا فسكنه وفيه حكمه على
وقد اقره النبي عمر بن الخطاب عن يوسف بن عمار عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
لما سئل كيف يورث مولود كذلك قال من حيث يقول وقد روى مثله عن علي بن عباس
وعن قتادة وسعيد بن المسيب فان يقول من الاكلىين جميعا فان الحكم لما هو سبوق
لانه ما خرج من احد فاما حكم حال المخرج بانه على تلك المصنفه فلا يغير هذه الحكم
بخرجه من الاخرى كما اخلافا من رجل يملكه امرأة فقتله بها ثم اقام آخر بيته
لم يملكها اليها وكذا اذا اقام بيته على سبب مولود فحكم له به ثم ادعاه واخروا قام البيتين
الى الثاني فان لم يكن هناك سبق في المخرج فقد قال ابو حنيفة ج كاهل في ذاك وقال
باعتبار اكثرهما مولود لان المذكرة كذلك على زيادة القوة وخر ابو حنيفة ج ذلك على ان يسمع
وقال الميهل رأيك قاضيا من البول بالاذن في واذا استويا في المقدار فالاعلم لتايد

فان قيل قوله لا ينفصل بين الحمل والولادة...
فان قيل قوله لا ينفصل بين الحمل والولادة...
فان قيل قوله لا ينفصل بين الحمل والولادة...

فان قيل قوله لا ينفصل بين الحمل والولادة...
فان قيل قوله لا ينفصل بين الحمل والولادة...
فان قيل قوله لا ينفصل بين الحمل والولادة...

فان قيل قوله لا ينفصل بين الحمل والولادة...
فان قيل قوله لا ينفصل بين الحمل والولادة...
فان قيل قوله لا ينفصل بين الحمل والولادة...

[illegible]

ولولا ذلك لم يرد من آخره يبقى واحدا هو الخشني بالصنع كونه داخلًا في أن جعلناه الخشني من
 اختلافه مع قول المسئلة أن ثمانية ثلاثة للزوج وواحدة للأمة وواحدة لأخت أو ثلاثة
 أخرى الخشني لكونها صاحبة النصف ومن ظاهر الكشون أن ثلاثة من ثمانية أكثر
 من واحد من ستة فإن قلت ما قلنا تفسيره أقل النصيبين بأسوأ إلى القلب فأكلة
 أنه لو لم يرد أقل النصيبين بأسوأ حال الذكر والأوثة لأشبهه بالأمة علينا فإذا كان بحيث
 يورث في أحد الحالين يجرى في الأخرى كما ذكرنا في وجوب الاختلاف أم والخشني باب فانه إذا لم
 انشأ كان حكمه سهم من سبعة وأجل ذكر الم يكن شيء فلما اردنا بقل النصيبين بأسوأ الخشني
 كان الحكم شاملا لهذا الصوة بأنه جعل ذكر أو فلا يستحق تشييدًا كما ذكرنا أو ابنا وبنا وختنا
 الخشني ههنا نصيب بنت لأنه متيقن من معلوم ثبوته على تقدير ذكره أو ثبوته والرائد
 على ذلك مشترك أو فلا يستحق ميراث الشدة عند عام الشعب مع قول ابن عباس رضي الله عنهما
 النصيبين بل إن شاء بدأ أحدهما كتاب الفرائض الخشني بأربعة والعشبعي من من زه سئل
 عن ميراث مولود فاقول كالتين سبع ذكره فقال له نصف حظ الذكر ونصف حظ الأنثى
 بناء على المنازعة التي بينه وبين باقي الوثبة فانه يقول نأذول نصيب الذكر وهم يقولون
 أنت أنتي لك نصيب الأوثة فيبدل في الآية نصف النصيبين اعتبار الحالتين ذلك ما يمكن
 ترجيح أحداهما على الأخرى فيجب أن يعمل بهما بقدر إمكان ذلك بما ذكرناه ورجحنا به العمل
 بهما مع يميني ففتين متضادتين فهو محال فوجب العمل بالأقل لما ذكرناه واختلافنا
 أي أبو يوسف ومحمد في ترجيح قول الشعبي فقوله قال أبو يوسف في المثلث المذكور للابن
 سهم وللبنات نصف سهم الخشني ثلاثة أرباع سهم الخشني يثبت في سهمهما كالابن
 النكاح كما ويستحق نصف سهمهما للبنات كان أمي هذا أي استحقاقه سهمهم على تقدير

[illegible]

والنصف سهم على تقدير آخر متيقن كالتحليل واحد التقدير على الآخر في اخذ نصف
 النصيبين ^{منه} على بالتقدير على حسب الامكان كاذكر انفا في اخذ نصف سهم نصف نصيب
 او نقول بعبارة اخرى ياخذ النصف المتيقن الذي هو ثابت على تقدير ذكرته ولو نشأ
 مع نصف النصف المتنازع فيه بينة غير الوثنية دفعا للمنازعة في ثبوت هذا ^{النصف}
 على رعمة واشتدائه على رعمهم فصار له اى الخنثى ثلاثة ارباع سهم وذالك لانه اى
 ابا يوسف يعتبر السهام والعول اى المبسط الى الكسر ^{منه} وجميع المسئلة المذكورة على الوجه
 المذكور سهمان ربع سهم فاذا بسطنا السهمين بقصرهما في مخرج الربع مع زيادة الكسر
 عليه كان الحاصل تسعة ارباع فنجعلها موصلا وفتح منها المسئلة فلذلك قال ^{في} وفتح
 من تسعة فالاربعة واللبنت اثنان الخنثى ثلاثة فانها نصف مجموع مال الابن واللبنت
 او نقول لو كان الخنثى منفردا يستحق جميع المال ان كان ذكر ونصف المال ان كان اناش فله ^{نصفهما}
 وهو ثلاثة ارباع المال والابن مال للبنت نصف مال مجموعها ما كان ربع مال كونه موصلا
 نصيب من تسعة لانه وقع الكسر اربعين فاضرب السهمين ^{منه} وربع السهم فخرج الكسر وهو اربع
 فيضرب تسعة فنصيب المسئلة او نقول في تصحيح هذه المسئلة وجبة تخو مال الى
 ما تقدمه لابن سهمان للبنت سهم والخنثى نصف النصيبين وهو سهم ونصف سهم
 والمجموع اربعة اسهم نصف فلبسطا السهام الى الكسر الذي هو النصف بان بقصرها
 في مخرجها ونزيد عليه هذا الكسر فنحصل تسعة ارباع فنجعلها موصلا وفتح ^{منه} ارباع
 قول المشيخ في الصورة المذكورة ياخذ الخنثى خمس مال ان كان ذكر لان كل واحد ابنا
 وبنات المسئلة من خمسة لالابن اثنان الخنثى ايضا على تقدير المذكورة اثنان للبنت واحد
 فالخنثى على هذا التقدير خمس المال وياخذ الخنثى ربع المال اناش كل واحد ابن ^{منه}

في قوله
 بالنصف
 النصيبين
 او نقول
 بعبارة
 اخرى
 ياخذ
 النصف
 المتيقن
 الذي
 هو
 ثابت
 على
 تقدير
 ذكرته
 ولو
 نشأ
 مع
 نصف
 النصف
 المتنازع
 فيه
 بينة
 غير
 الوثنية
 دفعا
 للمنازعة
 في
 ثبوت
 هذا
 النصف
 على
 رعمة
 واشتدائه
 على
 رعمهم
 فصار
 له
 اى
 الخنثى
 ثلاثة
 ارباع
 سهم
 وذالك
 لانه
 اى
 ابا
 يوسف
 يعتبر
 السهام
 والعول
 اى
 المبسط
 الى
 الكسر
 وجميع
 المسئلة
 المذكورة
 على
 الوجه
 المذكور
 سهمان
 ربع
 سهم
 فاذا
 بسطنا
 السهمين
 بقصر
 هما
 في
 مخرج
 الربع
 مع
 زيادة
 الكسر
 عليه
 كان
 الحاصل
 تسعة
 ارباع
 فنجعلها
 موصلا
 وفتح
 منها
 المسئلة
 فلذلك
 قال
 وفتح
 من
 تسعة
 فالاربعة
 واللبنت
 اثنان
 الخنثى
 ثلاثة
 فانها
 نصف
 مجموع
 مال
 الابن
 واللبنت
 او
 نقول
 لو
 كان
 الخنثى
 منفردا
 يستحق
 جميع
 المال
 ان
 كان
 ذكر
 ونصف
 المال
 ان
 كان
 اناش
 فله
 نصفهما
 وهو
 ثلاثة
 ارباع
 المال
 والابن
 مال
 للبنت
 نصف
 مال
 مجموعها
 ما
 كان
 ربع
 مال
 كونه
 موصلا
 نصيب
 من
 تسعة
 لانه
 وقع
 الكسر
 اربعين
 فاضرب
 السهمين
 وربع
 السهم
 فخرج
 الكسر
 وهو
 اربع
 فيضرب
 تسعة
 فنصيب
 المسئلة
 او
 نقول
 في
 تصحيح
 هذه
 المسئلة
 وجبة
 تخو
 مال
 الى
 ما
 تقدمه
 لابن
 سهمان
 للبنت
 سهم
 والخنثى
 نصف
 النصيبين
 وهو
 سهم
 ونصف
 سهم
 والمجموع
 اربعة
 اسهم
 نصف
 فلبسطا
 السهام
 الى
 الكسر
 الذي
 هو
 النصف
 بان
 بقصرها
 في
 مخرجها
 ونزيد
 عليه
 هذا
 الكسر
 فنحصل
 تسعة
 ارباع
 فنجعلها
 موصلا
 وفتح
 ارباع
 قول
 المشيخ
 في
 الصورة
 المذكورة
 ياخذ
 الخنثى
 خمس
 مال
 ان
 كان
 ذكر
 لان
 كل
 واحد
 ابنا
 وبنات
 المسئلة
 من
 خمسة
 لالابن
 اثنان
 الخنثى
 ايضا
 على
 تقدير
 المذكورة
 اثنان
 للبنت
 واحد
 فالخنثى
 على
 هذا
 التقدير
 خمس
 المال
 وياخذ
 الخنثى
 ربع
 المال
 اناش
 كل
 واحد
 ابن

وبيان المسئلة من اربعة الابن اثنان لكل اقدم من المختير واجدة فالحق على نقد كافر
 ربع المال في اخذ الخنثى نصف هذين الضيبيين ذاك النصف خمس ومن راعى المثلث
 فان الخمس نصف الخمس والقرن نصف الاربع فجمعوا نصف الضيبيين اثنين
 باعتبار حاق الذكور والاؤثة ونقض المسئلة على تخرج محمد من ربيع وهو العبد
 المجمع من ضرب واحد في المسئلتين هي الاربعة التي هي مسئلة الاؤثة في المسئلة
 الاخرى وهي الخمسة التي هي مسئلة الذكور ثم ضرب الحاصل هو عشرة في المختارين
 ما في الذكور والاؤثة فبلغ اربعين اخبر من هذا يقال اذا كان الخنثى خمس ومن اردنا
 على ايصحه منه هذان الكسبان ضربنا تخرج اجماعا في اخر فيحصل اربعون ثم اننا اذا
 الى طريقين فيضيب كل ارب من الاربعين بقوله من سلك في شيء من الخمسة فمضروب
 اى فنتيجه مضروبة في الاربعة ومن كان له شيء من الاربعة فمضروبة في الخمسة فصاروا
 من الضرب ثلثة عشر سبعة والابن ثمانية عشر سبعة والبنوة تسعة اسرهم بيان ذلك
 ان الخنثى من مسئلة الذكور اثنين فاذا ضربنا في الاربعة حصلت ثمانية وفي له وكان الضيبي
 من مسئلة الاؤثة واحدا فاذا ضربنا في الخمسة حصل خمسة ايضا فصاروا
 من الاربعين ثلثة عشر والابن من مسئلة الذكور اثنان فاذا ضربنا في الاربعة حصلت ثمانية
 وفي له وكان الضيبي من مسئلة الاؤثة ايضا فصاروا في الخمسة حصلت عشرة وفي ايضا
 له فصار الضيبي من الاربعين ثمانية عشر والابن من مسئلة الذكور واحد ضربناه في الاربعة
 فكان اربعة وفي له وكان لها من مسئلة الاؤثة ايضا واحد ضربناه في الخمسة فكان
 في ايضا لها فصار الضيبي من الاربعين تسعة وكان عليه ان يضيب الخنثى اربعة ثلثة
 عشر هذه المسئلة كما هو شرط ومن لا يعرف ذلك فليكن هو نصف الضيبي بحسب جالبي

[illegible]

فضل فی الجہل

الأثر الأول ستمائة عند أبي حنيفة ربح وأصحابه له وعند أبي ثعلبة ربح وسعد الفهم ثلث
وعند الشافعي أربع ستمائة عند الأقرع ربح سبع ستمائة ثلثا عند أبي عابدة ربح ثلثا
قال لا يبقى الولد في حجره أكثر من ستمائة ^{في كل سنة} ويظل مغزل ومثل هذا لا يعرف أصلاً
بل سماع من سئل الله صلعم وللشافعي ربح مائة وان الضحاك والدارج ستمائة
وقد ثبت ثمانية وهو يضل فيسبى ضحاكاً وأن عبد الغزي المجشون أيضاً والدارج
ستمائة قد أشبهه في سماعه المجشون ^{في سماعه} ابنه بل كان له ربح مائة في ربحه

[illegible]

انما مات عن ابنه

[illegible][illegible]

ملائے اشباب، فتنہ کا لکڑی خانہ
دلالتِ غلط، نیست و زود، اکسوس
فتنا، راجعہ، غم، غم

عن امرأة مسلمتين ثم قد مر وهي حامل فحسم عمران وجهما فقال له معاذ وأبناك لك
سبيل عليهما فلا يسبيل لك عليهما فبطنها فتركها حتى ولدت ولدا وقد نبت ثنابا
وشبه أباة فقال الرجل هذا ابني ^{فمنه} وللعقب فقامت عروس فنبه منه مع أنه لدا
سنتين وقال لولا معاذ لهلك عمر الجواب عن الأول أن النكاح لعبد الغزيرة مكانا ما يغير
ذلك من نفسه وما ولا غيره هذا لا اطلاع لأحد على ما أرحم سوان الله سبحانه وتعالى
ويحوز أن يكون لك كسب دهم الحوم الحوم على سبيل المدة فلا اعتداد به عن الثاني أن
غيره فإمرأته من سنتين ^{أي بقاها} أشبال النسب كلف إمرار الزوج وأقوالها استأشهرها وأقوالها
أن جلا تزوج امرأة فولدت بنته أشهر فحسم عثمان رض وجهما فقال ابن عباس إماما
لو خا صحتكم بكتاب الله فخصتمكم وقال الله تعالى ^{أي بغير} فضاء له ثلثون شهرا وقال لوصا
في عامين فإذا ذهب صان للفصل لم يبق للمحل ^{أي سنة} الاستأشهر وقد عثمان رض لحد عنها
وأثبت المنسب من الزوج ورأي مثله عن علي رض في حديث ابن مسعود عن ابن
عاصم عن علي رضي الله عنه أنه قال في حديث ابن مسعود عن ابن مسعود
فصله مستبهم الملق بسببته أشهر ذكره شمس الأية السرخسي ح في شرح كتاب الطلاق
يوقف المحل عند ابن حنيفة رضي الله عنه في نصيب ابنه بنات ابنتهما أكثر
بقية الزوجة أقل الأنصبا وأما عنه ابن المباركة وجوابه عن ذلك للاعتقاد أن شرطي
الخصي ح رايت بكونه أن سمعوا بربيع بن أنس بن أبي أنس في التقديرين أن امرأة
ولدت أكثر من ذلك فكيف نابه وعند محمد يوقف نصيبا لثلاث بنات وأولاد بنات ابنتهما
أكثر من أنه عنه ليش بن سعد وليست هذه الرواية موجودة في شرح الأصل في عاقبة الروايات
في رواية أخرى عن محمد بن يوقف نصيبا لثلاث بنات ابنتين ابنتهما أكثر وهو في الحسن

۱۔ اعلیٰ حضرت دہلی علیہ الرحمہ
 ۲۔ مولانا محمد رفیع الدین علیہ الرحمہ
 ۳۔ مولانا محمد رفیع الدین علیہ الرحمہ
 ۴۔ مولانا محمد رفیع الدین علیہ الرحمہ
 ۵۔ مولانا محمد رفیع الدین علیہ الرحمہ
 ۶۔ مولانا محمد رفیع الدین علیہ الرحمہ
 ۷۔ مولانا محمد رفیع الدین علیہ الرحمہ
 ۸۔ مولانا محمد رفیع الدین علیہ الرحمہ
 ۹۔ مولانا محمد رفیع الدین علیہ الرحمہ
 ۱۰۔ مولانا محمد رفیع الدین علیہ الرحمہ

بالولد تمام الثمالة الحمل الى استينق عندنا ولا بيع بسند عن الشراج او اقل منها
الباقة الثانية من رفقكم

۱۰۹
 ۱۰۸
 ۱۰۷
 ۱۰۶
 ۱۰۵
 ۱۰۴
 ۱۰۳
 ۱۰۲
 ۱۰۱
 ۱۰۰
 ۹۹
 ۹۸
 ۹۷
 ۹۶
 ۹۵
 ۹۴
 ۹۳
 ۹۲
 ۹۱
 ۹۰
 ۸۹
 ۸۸
 ۸۷
 ۸۶
 ۸۵
 ۸۴
 ۸۳
 ۸۲
 ۸۱
 ۸۰
 ۷۹
 ۷۸
 ۷۷
 ۷۶
 ۷۵
 ۷۴
 ۷۳
 ۷۲
 ۷۱
 ۷۰
 ۶۹
 ۶۸
 ۶۷
 ۶۶
 ۶۵
 ۶۴
 ۶۳
 ۶۲
 ۶۱
 ۶۰
 ۵۹
 ۵۸
 ۵۷
 ۵۶
 ۵۵
 ۵۴
 ۵۳
 ۵۲
 ۵۱
 ۵۰
 ۴۹
 ۴۸
 ۴۷
 ۴۶
 ۴۵
 ۴۴
 ۴۳
 ۴۲
 ۴۱
 ۴۰
 ۳۹
 ۳۸
 ۳۷
 ۳۶
 ۳۵
 ۳۴
 ۳۳
 ۳۲
 ۳۱
 ۳۰
 ۲۹
 ۲۸
 ۲۷
 ۲۶
 ۲۵
 ۲۴
 ۲۳
 ۲۲
 ۲۱
 ۲۰
 ۱۹
 ۱۸
 ۱۷
 ۱۶
 ۱۵
 ۱۴
 ۱۳
 ۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

[illegible]

[illegible][illegible]

ستم واربعه اقساع سهم لاننا اعطينا من الباقي كل ابن سهمين ولبنات سهم واحد
 بقيت اربعة اسهم فكل ابن سهم اربعة اقساع فيجتمع للبنات سهم اربعة اقساع سهم من اربع

وعشرين هي مسئلة الذكورة وهذا الضيف مضاف في تسعة هي في مسئلة الاوثه خاصا
 حاصل هذا الضيف ثلثة عشر مضافا لها من المائتين الستة عشر الباقي منها بعد ما
 الابواب الزوجية والبنات موقوف هو اى ذلك المائتين وخمسة عشر ان ابنا هب ودا
 فان لدات بنتا واحدا او اكثر فيجمع الموقوف للبنات وذلك لان جعلنا الحمل انثى في حق
 والابوين اعطينا كل واحد منهم ما هو نصيبه بقدر الاوثه فقدا استوفوا حقهم على نقد
 الاوثه فكان جميع ما بقى بعد حقوقهم هو مائة وثمانية وعشرون نصيبا للابوين
 الا ترى ان نصيبهن من مسئلة الاوثه اعني من سبعة وعشرين ستة عشر فاضرب في
 مسئلة الذكورة وهو ثمانية وبلغ مائة وثمانية وعشرون في حقهن قد اخذت منها البنات
 ثلثة عشر فنقصها الى الباقي الذي هو مائة وخمسة عشر ثم نقسم المبلغ ببنتين على الميو فاذا قسم
 عليهن فللذكر الا فكلنت بغير السهام رؤسهن موقفة فاضرب في الرؤس المائتين
 وستة عشر فما بلغ فنقص منه المسئلة وان لم تكن بيناهما موقفة قبل هداينة فاضرب في
 عدد الرؤس في جميع المائتين الستة عشر فنقص المسئلة كان نصيب المسئلة وان لدات ابنا واحدا
 او اكثر فيقطع للمرأة والابوين ما كان موقفا من نصيبهم اى تعط المرأة الثلثة التي كانت موقفة
 من نصيبها في مسئلة ذكورة الحمل فكل لها سبع وعشرون هي الا ان نصيبين وتعطى
 كل واحد من الابوين الاربع الموقوفة من نصيبه في مسئلة الذكورة فيتم لكل منهما الثلث
 وهو ستة وثلثون فما بقى بعد ما اخذوا هو الاثنته وما اخذته البنات هو مائة واثنته
 فنقسم اليه الثلثة عشر التي اخذتها البنات حتى تبلغ مائة وستة عشر ونقسم هذه المبلغ بين
 كل واحد من الابوين

سهم

اسكننا اهلها فدارت
 ابنتها من ذلك الثلثة عشر
 وقوله هو ما كان موقفا
 من نصيبهم اى تعط المرأة
 الثلثة التي كانت موقفة
 من نصيبها في مسئلة ذكورة
 الحمل فكل لها سبع وعشرون
 هي الا ان نصيبين وتعطى
 كل واحد من الابوين الاربع
 الموقوفة من نصيبه في
 مسئلة الذكورة فيتم لكل
 منهما الثلث وهو ستة وثلثون
 فما بقى بعد ما اخذوا هو
 الاثنته وما اخذته البنات
 هو مائة واثنته فنقسم
 اليه الثلثة عشر التي اخذتها
 البنات حتى تبلغ مائة وستة
 عشر ونقسم هذه المبلغ بين
 كل واحد من الابوين

ان تلك المدة مائة وعشرون سنة من يوم ولد فيه المفقود وهذا مبنى على ما استشهد
به من سبيل ^{الرواية} بين العامة من انه لا يعيش احد اكثر من هذه المدة وهو من الاكاذب المشهور فلا اعتماد
وقال محمد بن مائة وعشرين سنة وقال ابو يوسف مائة وخمسين سنة وهذا هو الاصل
من توحيد في الكتب المعتمدة وروى عن ابي يوسف انه اذا مضت مائة سنة من لادته حكم
بموتها فلا ظاهر في زماننا انه لا يعيش احد اكثر من مائة وكان محمد بن مسلمة يفتي بموت
الرواية في المفقود حتى يظهره ونفسه في اخطائه انه عاش مائة وسبع سنين وقال بعضهم
تسعون سنة لان الزيادة عليها في زماننا غاية الندرة فلا تنطبق بها الاحكام الشرعية التي
مدارها على الغالب كالامام القمي تاشيخ وعليه الفتوى وذهب بعضهم الى انها تسعون
سنة لما ورد من الحديث في اعمار هذه الامم وقال بعضهم مال المفقود موقوف الى اجائها
اكاما في موته وهو مدبها لشافعي فانه قال اذا مضت مائة يقض القبر بما فيها من مثله لا
اكثر من هذا المدد حكم بموته ويقسم ماله على ورثته الموجودين حال الحكم به ثم ان الاقرب بطريق
الفتن ان لا يقدم بشي كظاهر الرواية اذ لا مجال للقباس في المقادير ولا نفس فيها في حال
على اعتبار اقراره ونظاؤه كافي في جميع المتقاتل مخرج من مثل النسيان والمفقود موقوف للحكم
في غير حق يوقف نصيب من ماله موته كافي في الحصول فان كان المفقود من محرم الحاضر
لم يضر ان يلهم شئ بل يوقف الماله كله ان كانت له اموال يجمع بعضها على واحد منهم ما هو الاصل من نصيب
على تقدير حيوة المفقود فاذا مضت المدة وحكم بموته فعليه الميراث الموقوف الميراث عند الحكم
بموته واشتد ملات منهم قبل الحكم بذلك عن شرط التوريث بقا الوارث حيا بعد موت
المورث وما كان موقوف لاجله من مال مورثه يرد الى وارثه موته الذي وقف الميراث
منه كافي في الحصول ان تفصل حيا امتحق نصيبه وان تفصل ميتا يخذ الوارث ما كان

[illegible][illegible]

مولوی محمد عبدالحی السید

[illegible]

لا ينفصل الاصلين هو النصف المائل توقف من نصيبه اربعة وكان الاختيار من مسألة
 اثنان في اربعة في السبعة حصلت اربعة عشر كانت لهما من مسألة الوفاة اربعة فافاض
 في الثانية صاهل الماهل اثنين وثلاثين فيصير ليهما اقل الماهلين هو اربعة عشر وهو
 ربع الستة والخمسين فلكل واحد منهما سبعة توقف من نصيبه ثمانية عشر فجميع ما
 الى الزوج والاختيار ثمانية وثلاثون الباقي الستة والخمسين هو ثمانية عشر موقوف
 ان الموقوف حتى يقع الى الزوج كالأربعة الموقوفة ليهما نصف المال هو ثمانية عشر ويكون
 الباقي هو اربعة عشر للخ حتى يكون النصف كخبرين الاخ والاختيارين للذكر مثل حظ الأنثيين
 وان ظهر له انه ميت تدفع الى الاختيار ثمانية عشر الموقوفة من نصيبه ما حتى يتم لهما
 اربعة اسباع المال هي اثنان وثلاثون اما الزوج فقد اخذ نصيبه كلا وهو اربعة عشر

فصل في المرتد

اذا مات الرجل المرتد على ارتداده او قتل او حوّل بدلا لغيره حكم القاضى فيه بدلا لغيره
 فالأشبه في حال سلامه فهو ورثة المسلمين ما اكسبه في حال دونه بوضع في بيت المال
 هكذا حكمه عند حنيفة وعندهما جاز الكسب جميعا الورثة المسلمين وعند الشافعي
 الكسب جميعا بوضع في بيت المال ففي أحد قوليه بغيره في قوله الآخر طرأ عليه ما
 ضاع من الميراث على مذهبه في الخصم وفي بعض محله أن المرتد يبرأ على كل حال
 فيحكم عليه حتى وثقت بالجماعة فكل الكسبيات ملكة له لهذا اتفق منعهما ديونه
 مع الاختلاف في كيفية القضاء فكلاهم الورثة ولا يضيقة الفرقين كسبيات رجل
 موته فيستند الى بوقت دونه كأي صاهل الكا بالردة فيكون مسندا للورثة فيما كتب
 في زمان اسلامه ليقيل ذلك الوقت كانه كان موجودا في ملكه فيكون تورثه المسلم

الحياة
 مسألة
 في الثانية
 ربع الستة
 الى الزوج
 ان الموقوف
 الباقي
 وان ظهر له
 اربعة اسباع
 ١٣
 إذا مات الرجل المرتد على ارتداده او قتل او حوّل بدلا لغيره حكم القاضى فيه بدلا لغيره
 فالأشبه في حال سلامه فهو ورثة المسلمين ما اكسبه في حال دونه بوضع في بيت المال
 هكذا حكمه عند حنيفة وعندهما جاز الكسب جميعا الورثة المسلمين وعند الشافعي
 الكسب جميعا بوضع في بيت المال ففي أحد قوليه بغيره في قوله الآخر طرأ عليه ما
 ضاع من الميراث على مذهبه في الخصم وفي بعض محله أن المرتد يبرأ على كل حال
 فيحكم عليه حتى وثقت بالجماعة فكل الكسبيات ملكة له لهذا اتفق منعهما ديونه
 مع الاختلاف في كيفية القضاء فكلاهم الورثة ولا يضيقة الفرقين كسبيات رجل
 موته فيستند الى بوقت دونه كأي صاهل الكا بالردة فيكون مسندا للورثة فيما كتب
 في زمان اسلامه ليقيل ذلك الوقت كانه كان موجودا في ملكه فيكون تورثه المسلم

مولوي محمد علي بن محمد

[illegible][illegible]

فضل في الإنس

حكم الاسير حكم سائر المسلمين في الميراث ما لم يفرق بينه وبين غيره من اهل الاسلام
 اهل الاسلام انما كان الاقربى ان وجهه التي في الاسلام لا تبين مغلطة كما في قوله
 في قطع عصمة النكاح لا يؤثر ايضا في الميراث فان رددت في حكم الميراث لا فرق بين ان رددته
 في دار الاسلام ثم لم يلحق بدار الحروب بين ان يرث في دار الحرب ^{او دار} بغيرها فانه على التقديرين
 يسير حريا فان لم تعلم رددته ولا جنونه ولا موتة ^{او} حكمه لمقتضى ولا يقسم ماله الا تخرج اخرته
 حتى يتكشف خبره فان ادعى رثته انه يرث في دار الحرب لا قبله في دار الاسلام ^{او دار} شهادة المسلمين
 من اهل دار الاسلام القاضى بوجوب التفرقة بين وجهي امره في قسم ماله بين وجهي رثته من وجه
 حكمه عند قضاء القاضى في داره عند قضاائه في الدار الواحدة لم ينقص القاضى حكمه فلا يرث عليه
 اخرته في كماله الا كما كان في كتابا بعينه في داره رثته كما في الموت المعروف اذا جاز ثانيا وانما
 القاضى شهادة المدلين ^{او} حكمه بها بعد حتى جاء ثانيا وانكر الردة كان ماله له عليها ^{او} له
 ارثا وادله يرثه لكن القاضى يترك الشاهد فان عدل بان من اخرته في داره ^{او} في داره لم يثبت

[illegible][illegible]

سوال

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نعمة العلم على الدنيا والآخرة
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين

بسم الله الرحمن الرحيم

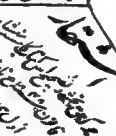
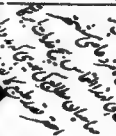
الحمد لله الذي جعل العلم نعمة العلم على الدنيا والآخرة
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين

خاتمة الطبع

الحمد لله الذي جعل العلم نعمة العلم على الدنيا والآخرة
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين

الحمد لله الذي جعل العلم نعمة العلم على الدنيا والآخرة
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين

الحمد لله الذي جعل العلم نعمة العلم على الدنيا والآخرة
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين



[illegible]

جماع الامم الخمسة ع

تمت حواشی متعلقہ صفحہ ۱۶ **۱۷** قولہ ہی جو بہ کتب پنجیں ہی عبید بن جریج سلاطین عربین ملک بن خبار الانصار سے لکھوئی
 ابو المنذر عبد القادر و کتبہ ابو غنبل الیہ اس فضل الصاحبہ نے اپنے ستر ستر ہذا کا کمال شوق سے نسخہ مشق و ترمیم شدہ تین تلافین قرین و نیک **۱۸** **۱۹** **۲۰** **۲۱** **۲۲** **۲۳** **۲۴** **۲۵** **۲۶** **۲۷** **۲۸** **۲۹** **۳۰** **۳۱** **۳۲** **۳۳** **۳۴** **۳۵** **۳۶** **۳۷** **۳۸** **۳۹** **۴۰** **۴۱** **۴۲** **۴۳** **۴۴** **۴۵** **۴۶** **۴۷** **۴۸** **۴۹** **۵۰** **۵۱** **۵۲** **۵۳** **۵۴** **۵۵** **۵۶** **۵۷** **۵۸** **۵۹** **۶۰** **۶۱** **۶۲** **۶۳** **۶۴** **۶۵** **۶۶** **۶۷** **۶۸** **۶۹** **۷۰** **۷۱** **۷۲** **۷۳** **۷۴** **۷۵** **۷۶** **۷۷** **۷۸** **۷۹** **۸۰** **۸۱** **۸۲** **۸۳** **۸۴** **۸۵** **۸۶** **۸۷** **۸۸** **۸۹** **۹۰** **۹۱** **۹۲** **۹۳** **۹۴** **۹۵** **۹۶** **۹۷** **۹۸** **۹۹** **۱۰۰** **۱۰۱** **۱۰۲** **۱۰۳** **۱۰۴** **۱۰۵** **۱۰۶** **۱۰۷** **۱۰۸** **۱۰۹** **۱۱۰** **۱۱۱** **۱۱۲** **۱۱۳** **۱۱۴** **۱۱۵** **۱۱۶** **۱۱۷** **۱۱۸** **۱۱۹** **۱۲۰** **۱۲۱** **۱۲۲** **۱۲۳** **۱۲۴** **۱۲۵** **۱۲۶** **۱۲۷** **۱۲۸** **۱۲۹** **۱۳۰** **۱۳۱** **۱۳۲** **۱۳۳** **۱۳۴** **۱۳۵** **۱۳۶** **۱۳۷** **۱۳۸** **۱۳۹** **۱۴۰** **۱۴۱** **۱۴۲** **۱۴۳** **۱۴۴** **۱۴۵** **۱۴۶** **۱۴۷** **۱۴۸** **۱۴۹** **۱۵۰** **۱۵۱** **۱۵۲** **۱۵۳** **۱۵۴** **۱۵۵** **۱۵۶** **۱۵۷** **۱۵۸** **۱۵۹** **۱۶۰** **۱۶۱** **۱۶۲** **۱۶۳** **۱۶۴** **۱۶۵** **۱۶۶** **۱۶۷** **۱۶۸** **۱۶۹** **۱۷۰** **۱۷۱** **۱۷۲** **۱۷۳** **۱۷۴** **۱۷۵** **۱۷۶** **۱۷۷** **۱۷۸** **۱۷۹** **۱۸۰** **۱۸۱** **۱۸۲** **۱۸۳** **۱۸۴** **۱۸۵** **۱۸۶** **۱۸۷** **۱۸۸** **۱۸۹** **۱۹۰** **۱۹۱** **۱۹۲** **۱۹۳** **۱۹۴** **۱۹۵** **۱۹۶** **۱۹۷** **۱۹۸** **۱۹۹** **۲۰۰** **۲۰۱** **۲۰۲** **۲۰۳** **۲۰۴** **۲۰۵** **۲۰۶** **۲۰۷** **۲۰۸** **۲۰۹** **۲۱۰** **۲۱۱** **۲۱۲** **۲۱۳** **۲۱۴** **۲۱۵** **۲۱۶** **۲۱۷** **۲۱۸** **۲۱۹** **۲۲۰** **۲۲۱** **۲۲۲** **۲۲۳** **۲۲۴** **۲۲۵** **۲۲۶** **۲۲۷** **۲۲۸** **۲۲۹** **۲۳۰** **۲۳۱** **۲۳۲** **۲۳۳** **۲۳۴** **۲۳۵** **۲۳۶** **۲۳۷** **۲۳۸** **۲۳۹** **۲۴۰** **۲۴۱** **۲۴۲** **۲۴۳** **۲۴۴** **۲۴۵** **۲۴۶** **۲۴۷** **۲۴۸** **۲۴۹** **۲۵۰** **۲۵۱** **۲۵۲** **۲۵۳** **۲۵۴** **۲۵۵** **۲۵۶** **۲۵۷** **۲۵۸** **۲۵۹** **۲۶۰** **۲۶۱** **۲۶۲** **۲۶۳** **۲۶۴** **۲۶۵** **۲۶۶** **۲۶۷** **۲۶۸** **۲۶۹** **۲۷۰** **۲۷۱** **۲۷۲** **۲۷۳** **۲۷۴** **۲۷۵** **۲۷۶** **۲۷۷** **۲۷۸** **۲۷۹** **۲۸۰** **۲۸۱** **۲۸۲** **۲۸۳** **۲۸۴** **۲۸۵** **۲۸۶** **۲۸۷** **۲۸۸** **۲۸۹** **۲۹۰** **۲۹۱** **۲۹۲** **۲۹۳** **۲۹۴** **۲۹۵** **۲۹۶** **۲۹۷** **۲۹۸** **۲۹۹** **۳۰۰** **۳۰۱** **۳۰۲** **۳۰۳** **۳۰۴** **۳۰۵** **۳۰۶** **۳۰۷** **۳۰۸** **۳۰۹** **۳۱۰** **۳۱۱** **۳۱۲** **۳۱۳** **۳۱۴** **۳۱۵** **۳۱۶** **۳۱۷** **۳۱۸** **۳۱۹** **۳۲۰** **۳۲۱** **۳۲۲** **۳۲۳** **۳۲۴** **۳۲۵** **۳۲۶** **۳۲۷** **۳۲۸** **۳۲۹** **۳۳۰** **۳۳۱** **۳۳۲** **۳۳۳** **۳۳۴** **۳۳۵** **۳۳۶** **۳۳۷** **۳۳۸** **۳۳۹** **۳۴۰** **۳۴۱** **۳۴۲** **۳۴۳** **۳۴۴** **۳۴۵** **۳۴۶** **۳۴۷** **۳۴۸** **۳۴۹** **۳۵۰** **۳۵۱** **۳۵۲** **۳۵۳** **۳۵۴** **۳۵۵** **۳۵۶** **۳۵۷** **۳۵۸** **۳۵۹** **۳۶۰** **۳۶۱** **۳۶۲</**

[illegible]

حواشی متعلقه صفحہ ۴۲ سے قولہ میں ہم ہی کا فرقہ و الاوقات فی القراءۃ الی الحبث فان الظلم المصیب میں کانت نحوہ از سوا سکا
وات سہمی فی الحال اولاً لکن لم یجد وان کثرت ذلت ہم وقتاً من الاوقات ۱۱ مع کلمہ قولہ ان کاروا غدا علی فرقہ و الاوقات علی تخطیب الی الجرح فی الحقیقۃ
لہما ۱۲ مع کلمہ قولہ انظر علیہ السلام الخ وانا انما اذہم الحیث نہما انظر لہم فی صحبت کما یتبع مع العلم فاذہم برث العلم سوار وبعثت البیت اولاً واما لکن
البیت لکان لعل شکر میں الخ وانا غنت علیہ ج بصوت کلمہ الی الے ہائی جن من نضر البیت یعنی لکان البائی شکر میں الخ وانا غنت ۱۱

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

تہذیب

[illegible]

وہذا الخافض العبدات بالتفكر خربت وقد مررتا الطين على طين الحوض من قبل ففكرت مولوے حافظ حابے

[illegible]

حواشی متعلقہ صفحہ ۳۱۶ قولہ ہذا العوضۃ مستثناة لان کلاما لم یسقط فترکنا ذکر ان قال بک ملائکہ محمد الاثم محمد الباطن
وانت قوم ان باب یضلل ہذا الاستثناء من سطر علی الہدایۃ ۱۲ **ع ۱۱۶ قولہ** والماہل ما رواہ الخ ما فیہ من افعالہ بان الاثم للاب ترث مع الاب
ہستد اجماعا وہ ابن حویرث عن ابن عباس علی الصلۃ علی الخ کہ لو لم یزل الاثم مع الاب لیس مع وجود الاب فما ذکرہم فی ثبوت ہذا حکم لا یشفع کما ذکرہ
ہذا الہدایۃ علی ما رواہ فی شریک علی بن ابی جریج بان ما رواہ ابن حویرث عن ابن عباس بان الاثم للاب لیس مع وجود الاب فما ذکرہم فی ثبوت ہذا حکم لا یشفع کما ذکرہ
لا یجب بالافاق وانما اقام الاحتمال لطل الاستدلال ۱۲ **ع ۱۱۶ قولہ** فہذا یجوز ان یكون ابن حویرث عن ابن عباس بان الاثم للاب لیس مع وجود الاب فما ذکرہم فی ثبوت ہذا حکم لا یشفع کما ذکرہ
ض ۱۱۶ قولہ وكذلك انما یکما یقعن بالاب یقعن بالجد علیما ہذا مقام الاب ۱۲ **شرح** لیس علی قولہ **اللاثم للاب** بل ہی ترث
مع الجد لان الاب لیس قریب من لیسیت من قبل الجد لانما نہایت وکلام الحدیث علی ما رواہ ابن حویرث عن ابن عباس بان الاثم للاب لیس مع وجود الاب فما ذکرہم فی ثبوت ہذا حکم لا یشفع کما ذکرہ

حواشی متعلقہ صفحہ ۳۱۷ قولہ مع ان الاثم آہ فان عکت افضل دخول الاثم فی نسبتہ الی لیسیت اول نسبتہ الی الاثم
لیسیت فی ہذا نسبتہ الاثم فی ثبوتہ وان یقعن من المراد ان لا یخل فی نسبتہ الی لیسیت نقطہ دہنا لیس کہ قلت لو کان نسبتہ الی الاثم لکان الاثم الاثم ہذا نسبتہ
والیضا لکان مراد ما لا تدر علی فی نسبتہ فی خطہ لیسیم ان یكون من خالفوا والتولید ۱۲ **ع ۱۱۶ قولہ** انما یقعن بالاب یقعن بالجد علیما ہذا مقام الاب ۱۲ **شرح** لیس علی قولہ **اللاثم للاب** بل ہی ترث
مع الجد لان الاب لیس قریب من لیسیت من قبل الجد لانما نہایت وکلام الحدیث علی ما رواہ ابن حویرث عن ابن عباس بان الاثم للاب لیس مع وجود الاب فما ذکرہم فی ثبوت ہذا حکم لا یشفع کما ذکرہ
لا یجب بالافاق وانما اقام الاحتمال لطل الاستدلال ۱۲ **ع ۱۱۶ قولہ** فہذا یجوز ان یكون ابن حویرث عن ابن عباس بان الاثم للاب لیس مع وجود الاب فما ذکرہم فی ثبوت ہذا حکم لا یشفع کما ذکرہ
ض ۱۱۶ قولہ وكذلك انما یکما یقعن بالاب یقعن بالجد علیما ہذا مقام الاب ۱۲ **شرح** لیس علی قولہ **اللاثم للاب** بل ہی ترث
مع الجد لان الاب لیس قریب من لیسیت من قبل الجد لانما نہایت وکلام الحدیث علی ما رواہ ابن حویرث عن ابن عباس بان الاثم للاب لیس مع وجود الاب فما ذکرہم فی ثبوت ہذا حکم لا یشفع کما ذکرہ

حواشی متعلقہ صفحہ ۳۱۸ قولہ فہذا یجوز ان یكون ابن حویرث عن ابن عباس بان الاثم للاب لیس مع وجود الاب فما ذکرہم فی ثبوت ہذا حکم لا یشفع کما ذکرہ
لا یجب بالافاق وانما اقام الاحتمال لطل الاستدلال ۱۲ **ع ۱۱۶ قولہ** فہذا یجوز ان یكون ابن حویرث عن ابن عباس بان الاثم للاب لیس مع وجود الاب فما ذکرہم فی ثبوت ہذا حکم لا یشفع کما ذکرہ
ض ۱۱۶ قولہ وكذلك انما یکما یقعن بالاب یقعن بالجد علیما ہذا مقام الاب ۱۲ **شرح** لیس علی قولہ **اللاثم للاب** بل ہی ترث
مع الجد لان الاب لیس قریب من لیسیت من قبل الجد لانما نہایت وکلام الحدیث علی ما رواہ ابن حویرث عن ابن عباس بان الاثم للاب لیس مع وجود الاب فما ذکرہم فی ثبوت ہذا حکم لا یشفع کما ذکرہ

[illegible][illegible]

حواشی متعلقہ صفحہ ۱۷۷۷ قولہ برہ علی الزومین البغوی اے شیخ الفقیہ العروم علی الروی علی الزومین عندہ مستحق عدم الجواب
اذا غلغلہ لا یفرق فی العصر وہ کما فی قول من فی بعض ہما یبانیان فی بعض الفریقین بقدریت ذوی الارحام لہذا المانی انتہی تا آنکہ شیخ علی بن ابی حمزہ نے
کتابہ الرواۃ ولکن لفظہ اجماع الفریقین نہ کہ فقیہ انتہی اقوال وہ لم یسع کفیاً فی راجعنا من شیخ فقیہ من ذلک ولعلہ لم یأخذت لاقولن غایباً بل کہ فی بعض
اولی القولن مرفوضہ نقل لفظہ وذلک لیس لیسما انتہی واما شاعران علی غلط اہل المذہب بلکہ المذکورہ کما فی مسئلۃ الاستیجار علی تعلیم القرآن فاما اللین
لاصل لہم بچشتیہ ان یضیع القرآن ولذلک غلطاً لیساً وحبث ذکر تلح الاثر فی مسئلنا تعلیم بل لای فی راجعنا ہذا نہ انما یادہ فی تعلیم القرآن بل شیخ علی بن
الممال ویدرہ علی غلط وہ نہ لاصل مثل لہ بیت المال فی فی کمال ان کلام القولن انما یجوزہ انتظام بیت المال وکلام شہ برج عندہ عدم انتظامہ لافلاک
بینہما من لکن الاثر فی راجعنا لیسبت یہ لحاوی لاقولہ الامامہ اور الاحتمار

[illegible]

